

కృష్ణశాస్త్రి

వ్యాసావళి-1

కవి పరంపర

సంపాదకులు :

బాలాంత్రపు నళినీకాంతరావు
బొమ్మకంటి శ్రీనివాసాచార్యులు

సహకారం :

పాలగుమ్మి విశ్వనాథం
బాలాంత్రపు రజనీకాంతరావు
కుదుమెళ్ల వేంకటరావు
కె. వి. రమణారెడ్డి
నిడమర్తి నిర్మలా దేవి
పి. బి. శ్రీనివాస్
వెలమకన్నె సుబ్రహ్మణ్య శర్మ
వింజమూరి ప్రభాకరం
అవనరాల అనసూయా గిరి
వింజమూరి సీతాదేవి
బి. గోపాలం
పి. ఎస్. గోపాలకృష్ణ

పర్యవేక్షణ :

పాలగుమ్మి వద్మరాజు
ఎ. ఎస్. రామన్

కృష్ణశాస్త్రి వ్యాసావళి - 1

కవి పరంపర



ఓరియంట్ లాజ్మన్

ఓరియంట్ లాబ్జున్ లిమిటెడ్

రిజిస్టర్డ్ కార్యాలయం

3-6-272, హిమాయత్ నగర్

హైదరాబాద్ 500 029 (ఆం.ప్ర.)

ఇతర కార్యాలయాలు

కామాని మార్గ్, బల్లార్డ్ ఎస్టేట్, బొంబాయి 400 038

17 చిత్తరంజన్ అవెన్యూ, కలకత్తా 700 072

160 అన్నాసలాయి, మద్రాసు 600 002

1/24 ఆనఫ్ ఆలీ రోడ్డు, కొత్త ఢిల్లీ 110 002

80/1 మహాత్మాగాంధీ రోడ్డు, బెంగళూరు 560 001

3-6-272, హిమాయత్ నగర్, హైదరాబాద్ 500 029

బిర్లామందిర్ రోడ్డు, పాట్నా 800 004

సాటియాలా హౌజ్, 16-ఎ, అశోక్ మార్గ్, లక్నో 226 001

ఎస్.సి. గోస్వామి రోడ్డు, పాన్ బజార్, గౌహతి 781 001

© ఓరియంట్ లాబ్జున్ లిమిటెడ్, 1992

ISBN 0 86125 946 7

ప్రచురణ

ఓరియంట్ లాబ్జున్ లిమిటెడ్

3-6-272, హిమాయత్ నగర్, హైదరాబాద్ 500 029

ముద్రణ

శ్రుతి కంప్యూటర్ గ్రాఫిక్స్ ప్రైవేట్ లిమిటెడ్

చిక్క-డపల్లి, హైదరాబాద్ 500 020.

విషయ క్రమం

కృతజ్ఞత	vii
భూమిక	ix
అస్వాదానికి అహ్వానం	xiii

కవి పరంపర :

నన్నయ భట్టారకుని అమరవాణి	1
తిక్కన ప్రతిభ	9
శ్రీవాళుని కవిత	16
పెద్దన	26
కవిస్వప్న జగత్తు : వేమన	33
తిరుపతి వేంకట కవులు	39
పానుగంటి	52
వేంకట పార్వతీశ్వర కవులు	59
బసవరాజు అప్పారావు మధురస్మృతి	74
మల్లవరపు విశ్వేశ్వరరావు 'మధుకీల'	86
రవీంద్రుని కవితా శిల్పం	92
బర్నెస్ కవి కవితా మాధురి	98
ఎడ్గార్ లిలన్ పో	107

అనుబంధం :

ఉదాహృత పద్యాదులకు ఆకరాలు	113
--------------------------	-----

★

“మామూలు విషయం చెప్పడానికి మామూలు మాటలు చాలును ; మామూలు విషయాన్ని మించినదాన్ని వర్ణించడానికి, అసలు భావాలను మించిన అనుభవాన్నీ, పరమార్థాన్నీ చిత్రించడానికి సామాన్య శబ్దాలు ఒక్కొక్కప్పుడు చాలవు. ఇక ఆ మాట లయినా మామూలు కలయికలో, కూర్పులో చూపవలసినంత శక్తి చూపలేవు. అందుకే చందస్సు!”

పుట 5

★

కృతజ్ఞత

ఇంతవరకూ పుస్తక రూపంలో రాని మా నాన్న గారి రచనలు ఈ నాడు ఈ రూపంలో వస్తున్నాయంటే దానికి ముఖ్య కారకులు శ్రీ బాలాంత్రపు నళినీకాంతరావు గారు. సుమారు సంవత్సరన్నరక్రితం నేను వారి నహాయం అడగగానే సంతోషంగా ఈ పని చేపట్టారు. ఆ రోజు లగాయతూ ఈ రోజు వరకూ నిద్రాహారాలు లేకుండా, అక్కడా ఇక్కడా ఉన్న రచనలు చేర్చి, కూర్చి వాటికి ఈ రూపం ఇచ్చారు. వారికి నా కృతజ్ఞతలు చెప్పుకుంటున్నాను. వారి ఋణం నేను ఎప్పటికీ తీర్చుకోలేను.

వారికి చేదోడు వాదోడుగా ఉంటున్న శ్రీ బొమ్మ కంటి శ్రీనివాసాచార్యులుగారికి కూడా నా కృతజ్ఞతలు.

ఈ పుస్తకాలకి తొలిపలుకు వ్రాసి ఇచ్చిన శ్రీశ్రీ గారికి నా కృతజ్ఞతాభివందనాలు.

దేవులపల్లి సుబ్బరాయశాస్త్రి
(బుజ్జాయి)

★

“వా నివాసమ్మ తొలుత గంధర్వలోక
మధుర సుషమా సుధాగాన మంజువాటి!”

ప్రవాసము

✱

భూమిక

“అధుని కాంధ్ర సాహిత్యంలో అసాధారణ ప్రతిభావంతుడైన రచయిత శ్రీ కృష్ణశాస్త్రి. అట్టివారి రచనలు లోకానికి త్వరగా నమగ్రంగా అందాలి. ఆ ప్రయత్నంలో సంకీర్ణ వ్యాసాలు, సాహిత్య ప్రసంగాలు, యక్షగానాలు, శ్రవ్య నాటికలు, గేయాలు, ఖండకావ్యాలు క్రమంగా ప్రకటితం కావడం ఆంధ్ర సాహిత్య ప్రీయులకు ఎంతైనా హర్షదాయక మనుకుంటాను” అన్నారు శ్రీ ఇంద్రగంటి హనుమచ్ఛాస్త్రి, 1-10-65 న విశ్వోదయ ప్రచురణలకు ‘రెండు మాటలు’ వ్రాస్తూ. ఆ నాటి ఆయన ఆశయం సుమారు రెండు దశాబ్దాల అనంతరం అయినా నేడు కార్యరూపం ధరిస్తూంది. శ్రీ కృష్ణశాస్త్రి సాహితీ 17 సంపుటలుగా ఆంధ్రలోకానికి అందించబడుతుంది. అయితే 1975 లో కృష్ణశాస్త్రి కవితా స్వర్ణోత్సవం సందర్భంలో ‘కృష్ణపక్షం’ పునర్ముద్రణతో సహా ఆరు సంపుటలలో ఆయన రచనలు కొన్ని మాత్రం వెలువడినవి.

కృష్ణశాస్త్రి వ్యాసావళి నాలుగు సంపుటలలో రెండు సాహిత్య విమర్శకు సంబంధించినవి. మొదటిది - ఈ ‘కవి పరంపర’ - విడి విడి కవుల కవితా విశిష్ట లక్షణాలను వివరించేది. రెండోది - ‘కవితా ప్రశస్తి’ - కవితా తత్త్వ నిరూపణకు సంబంధించినది.

తొలివి చూసి, లోపల దాగి ఉన్న సౌందర్యాన్ని పెల్లగించి చూచే కృష్ణశాస్త్రిగారి కవిచూపు సునిశితమైన సాహిత్య విమర్శకుని చూపు కూడా అని ఈ ‘కవి పరంపర’ లోని దిగువ ఉదాహరించిన వాక్యాలు స్పష్టం చేస్తున్నాయి :

“నన్నయ వైకుంఠాన్ని భూలోకంలో అవతరింపజేస్తాడు; తిక్కన్న భూలోకాన్ని స్వర్గం దగ్గరికి ఎత్తడానికి యత్నిస్తాడు.” - పుట 3

“నన్నయ్య తిక్కన్నలు ప్రయోగించినంత గొప్పగా శబ్దాన్ని ఏ తెలుగు కవీ ప్రయోగించలేదు. వీరి తరువాత రామకృష్ణకవి వస్తాడేమో!” - పుట 5

“శబ్దం పరికడమే కాదు ; పాడుతుంది”. - పుట 5

“ఏ డెనిమిది వంద లేళ్ల నుంచి పల్లెల్లో, పట్టణాల్లో, ఇళ్లల్లో రచ్చ చావళ్లలో ఈ భారతం చదువుకుని పురాణంగా చెప్పి తెనుగు వారు తమ జీవితంలో కలిపేసుకున్నారు. తిక్కన్న రచనలో అంత జీవచ్ఛక్తి, చైతన్యం ఉన్నాయి.” - పుట 15

“శ్రీనాథుడు కవుల కవి. అతని తరువాత కవులలో దిగజాలనిపించు కొన్నవారికి కూడా శ్రీనాథుని కవిత్వారీతులంటే అనురక్తి.” - పుట 25

“నన్నయ భట్టారకుడు మహారాజగురువు. పెద్దన సార్వభౌముని ప్రాణ స్నేహితుడు. తరువాతి కవులు ప్రభువుగారి ఆశ్రయంలో, సేవకులో!” - పుట 27

“మనుచరిత్ర మధువు, భారతం అమృతం.” - పుట 28

“కవి చూపు ఇతరుల చూపు వంటిది కాదు. అది మును గొత్తిగించి చూస్తుంది; తొలిచి చూస్తుంది. వికారం లోపల దాగి ఉన్న సాందర్యాన్ని వెల్లగించుకు చూస్తుంది.” - పుట 33

“ద్వేషం సృష్టించ లేదు ; ప్రేమ సృష్టిస్తుంది.” - పుట 33

“వేమన మాట రెక్క ముడవని భరతవక్షి. కాలాలు దాటి ఇంకా ఎగిరి వస్తూనే ఉంది. వేమన చదువుకున్నట్టే కవబడడు. చదువుల్లో మర్మం మాత్రం ఇతనికి తెలుసు.” - పుట 34

“వారు (తిరుపతి వేంకట కవులు) గొప్పకవులు ; అయితే పద్య కవిత్వంకన్నా కూడా వారి వచనం గొప్పదని వా నమ్మకం.” - పుట 43

“సజీవ విజ్ఞాన సర్వస్వమో, సజీవ వస్తు ప్రదర్శనశాలో ఏదో అన్న మాట పానుగంటి!” - పుట 53

“వంగ భాషకు రవీంద్రుని గీతాంజలి యెట్టిదో, మన యాంధ్ర మున కీ మహాకవుల, భక్తుల యేకాంత సేవ యెట్టి దని వా యభి ప్రాయము.... అసలు మనకు వేంకట పార్వతీశ్వరయుగమని ఒకటి ఉన్నది.” - పుటలు 69, 70

“ఎంతకూ చల్లారని కోరిక లాగ కనబడతాడు నా కెప్పుడూ (బసవరాజు) అప్పారావు - ఊరికే విట్టూరుస్తూ ఉండే గుండె లాగ!” - పుట 74

“ఆ రోజుల్లో నందూరి గొంతు కొండవాగు. గలగలలూ గంతులూ, నుదులూ వదులూ ! ఒక చోట పుట్టి, ఒక దారిని సాగి ప్రవహించి, ఒక చోట కలిసిపోయేది. సుబ్బారావు పాట విభృత సుందరం; అప్పారావు పాట నిసర్గ మనోహరం!” - పుటలు 76, 77

“ప్రపంచ కావ్య భాండారంలో గొప్ప పంక్తుల్లో ఇదొకటి - ‘ఇల్లు ఖాళీ చేసి వెళ్లిపోయాడు!’ (బసవరాజుది) - పుట 82

“ఈ లోకంలోనూ లేదు, శబ్ద లోకంలోనూ లేదు అస్పృశ్యత అనేది. పనికిరాని పద మంటూ ఏముంది?” - పుట 99

“ఒక్కొక్కప్పుడు (నందూరి) సుబ్బారావును బర్న్స్‌తో పోల్చా లనిపిస్తుంది. ఈ గేయ కర్త లిద్దరికీ కవితా ధోరణిలోనే కాదు, లోకాన్ని తృప్తితో చూపే ఆ పెద్ద కళ్లూ, చూపుల్లోనూ సామ్యం ఉందనిపిస్తుంది.” - పుట 100

తెలుగులో ఆరంభంనుంచీ కవులే సాహిత్య విమర్శకులు. “విశ్వ శ్రేయః కావ్యమ్” - జగద్ధితమే కావ్య ప్రయోజనం - అన్న నన్నయ గారి దగ్గరనుంచీ ప్రతికవీ తన కావ్యావతారికల్లో, నుకవి స్తుతిలో,

కుకవి నిందలో తన కవితా సిద్ధాంతాన్ని ప్రవచిస్తూనే వచ్చాడు. అధునికుల్లో అలాంటి 'కవి - విమర్శకులు' (poet - critics)- ఇంగ్లీషులో మాథ్యూ ఆర్నాల్డ్, టి. ఎస్. ఇలియట్ లాంటివాళ్లు- తెలుగులో రాయప్రోలు, విశ్వనాథ, కృష్ణశాస్త్రి, శ్రీ శ్రీ.

కవిగా, వక్తగా, భావకవితోద్యమ జయస్తంభంగా, భక్త కవిగా, సినీకవిగా శ్రీ కృష్ణశాస్త్రిని గుర్తించి నంతగా సాహిత్య విమర్శకుడుగా ఆయన్ని లోకం గుర్తించినట్టు తోచదు. పాతిక ముప్పయ్యేళ్ల క్రితమే, దేశంలో నవ్య సాహిత్యోద్యమం ముమ్మరంగా సాగుతున్న రోజుల్లోనే ఆయన చేసిన ఈ రేడియో ప్రసంగాలు ఇంతవరకూ గ్రంథరూపం దాల్చక పోవడమే ఇందుకు కారణం. ఆ లోపం పూరించడం కోసం చెదురు మదురుగా ఉన్న శాస్త్రిగారి సాహిత్య విమర్శక రచనల్ని ఒక క్రమంలో అమర్చి ఈ రెండు సంపుటాలూ కూర్చబడినవి.

లేఖక ప్రమాదాల్నీ, అర్థభంగం ఏర్పడుతున్న సందర్భాల లోనూ స్వల్పంగా సవరించడం తప్ప శ్రీ శాస్త్రిగారి రచనాశైలిని యథాతథంగా పాఠకులకి అందజేయడానికే మేము ప్రయత్నించాము. ఉదాహృత పద్యాల, పద్యపాదాదుల ఆకరాలు మేము గుర్తించ గలిగి నంతవరకు చివర అనుబంధంలో ఇచ్చాము.

శ్రీ శాస్త్రిగారి అముద్రిత రచనల్ని ప్రచురించడానికి తల పెట్టిన ఈ మహాయజ్ఞంలో అధ్వర్యులుగా ఉండి, 'కృష్ణశాస్త్రి సాహితీ'కి యథాశక్తి సేవ చేసే అవకాశం మాకు కలిగించిన 'రాజ హంస ప్రచురణల' అధిపతి చిరంజీవి దేవులపల్లి సుబ్బారాయ శాస్త్రి (బుజ్జాయి)కి మేము కృతజ్ఞులం.

ఆస్వాదానికి ఆహ్వానం

ఇట్లు సముద్రం ఎక్కడ ఉందో నాకు తెలియదు. కాని, ఆపాత మధుర మయిన కృష్ణశాస్త్ర సాహిత్యం సమస్తమూ ఇట్లు రసార్ణవమే. కృష్ణశాస్త్ర పలుకుల్లోని చెరుకు తీపి సాహిత్యరస పిపాసువులకు ఎక్కడో ఉందనుకొనే ఇట్లు సముద్రాన్ని వెదుక్కోవలసిన అగత్యాన్ని తొలగిస్తుంది.

అందుకే పురాణాల్లో పేర్కొన్న ఇట్లు సముద్రం ఎక్కడ ఉంటుందో దాని జాగ్రఫీ జోలికి వెళ్లదలచుకోను నేను. మన యెదుట నిజంగా కృష్ణశాస్త్ర సాహిత్య సమస్తమూ ఉరకలూ పరుగులుగా ఉప్పొంగుతోంది. ఇదే అసలు సినలయిన చెరుకు రసాల కడలి. ఆస్వాదించుదాం రండ్రా అని అందర్నీ ఆహ్వానిస్తున్నాను.

ఒకప్పుడు కృష్ణశాస్త్ర కవిత్వం మాత్రమే మాధుర్య 'మా' ధుర్య మనుకున్నాము. ఇప్పుడు మీ చేతిలో ఉన్న పుస్తకాన్ని చూడండి. ఇంకా అచ్చవుతున్న, లేదా అయి, సిద్ధంగా ఉన్న సంపుటాల్ని చూడండి. అప్పుడు మాధుర్యం అంటే ఏమిటో మీకే అర్థం అవుతుంది. అప్పుడు వాస్తవంగానే ఒక ఇట్లు సముద్రంలో మీరు ఓలలాడుతారు.

కాని, ఇక్కడో చిన్న విశేషం ఉంది. తినగ తినగ వేము తియ్యనుండు నేమో కాని అంతా చెరుకు రసమే అయితే మొగం మొత్తేస్తుంది. అందుకే కృష్ణశాస్త్ర చెరుకు

సముద్రంలో అక్క డక్కడ మిరియాల పొడి ఉంది. కరక్కాయల కనటుదనం ఉంది. ఇంకా మీరు కోరుకొనే ఎన్నెన్నో మసాలా లున్నాయి.

ఇప్పుడు నా మనస్సు 50 సంవత్సరాల వెనక్కి పోతోంది. 1920 ల ప్రారంభ దినా లవి. ఆ రోజుల్లోనే జమీందారీ కవిత్వాన్ని తోసి రా జని భావకవిత్వం రంగ ప్రవేశం చేసింది. 1910 - 20 ల మధ్య ఈ ఉద్యమాన్ని ప్రారంభించిన వారు రాయప్రోలు, అబ్బూరి. అయితే దీనికి 20 లలో అఖిలాంధ్ర ప్రాచుర్యం ఇచ్చిన వాడు కృష్ణశాస్త్రి. బరంపురం నుంచి బళ్ళారి దాకా ఈయన తనపీ, ఇతరులపీ భావగీతాల కవితాగానం చేస్తూ యువతరాన్ని ఆకట్టుకున్నాడు.

అయితే కృష్ణశాస్త్రిది ప్రతిఘటన లేని విజయయాత్ర కాదు. మహాపండితు డయిన అక్కిరాజు ఉమాకాంతమ్ “నేటి కాలపు కవిత్వం” అనే పుస్తకం రాసి, అందులో ఎక్కువ భాగం కృష్ణశాస్త్రినే వెక్కిరించాడు. ఉమాకాంతమ్ (సంస్కృతపు స్పెల్లింగు చూడండి!) గారికి సంస్కృతంలో తప్ప మరెక్కడా కవిత్వం కనబడదు. సన్నయభట్టును కూడా ఆయన కవిగా ఖాతరు చెయ్యలేదు. నేటి కాలం కవిత్వానికి కాలం కా దనేశా డాయన.

కాని, ప్రపంచం మాత్రం వేరు విధంగా భావించింది. భావకవిత్వాన్ని ఆ నాటి ప్రధాన శాఖగా గుర్తించింది. ఈ శాఖ ఎన్నో కోకిలలకు ఆశ్రయం ఇచ్చింది. (గౌతమి కోకిలగా పేరు పొందిన వేదుల సత్యనారాయణ శాస్త్రిని

ఇక్కడో చిన్న ఉదాహరణగా ఉటంకించ వచ్చును.) ఈ అన్ని కోయిలల్లో అగ్రస్థానం సాహిత్య విమర్శకు లంతా కృష్ణశాస్త్రిదే అని అంగీకరించారు.

“నేటి కాలపు కవిత్వం” ఇప్పుడు లైబ్రరీలలో బూజు పట్టిపోతోంది. కృష్ణశాస్త్రి కవిత్వం భావకవితకు పరాకాష్ఠగా నిలబడింది.

అనంత వంతుల రామలింగ స్వామి అనే ఆయన “కృష్ణ పక్షం” కావ్య సంపుటిని వేశాకోశం చేస్తున్నా ననుకుంటూ “శుక్లపక్షం” అనే రాతని వెలువరించాడు. దాన్ని కూడా ఇప్పుడు చదివే వాళ్లెవరూ లేరు. ఆ రోజుల్లోనే దాన్ని వేడుల “ఈ శుక్లపక్షం సారస్వతార్థం అనే శుక్లనష్టం” అని చెప్పి నహ్మదయుల హృదయ ఫలకాల నుంచి తుడిచిపెట్టి పారేశాడు.

1930 లలో భావకవిత్వం మీద తిరుగు బాటుగా అభ్యుదయ కవిత్వం వచ్చింది. కాలంతో పాటు ఎదుగు తున్న కృష్ణశాస్త్రి అభ్యుదయ కవిత్వాన్ని అహ్వనించి ఆశీర్వాదించాడు. అంతే కాదు. అభ్యుదయ రచయితల సంఘం వార్షికోత్సవాలలో ఒకదానికి అధ్యక్షత వహించాడు.

సిసీమా రంగంలో ప్రవేశించి, మళ్ళీ ఇలాంటిది రావడానికి వీల్లే దన్నట్టుగా మళ్ళీశ్వరి రాశాడు.

ఈ మధ్య కాలంలో ఆయన యెన్నో రేడియో నాటకాలు రాశాడు. రేడియో ప్రసంగాలు చేశాడు.

ఆ తర్వాత ఆయన గొంతుక పోయింది. కాగితాలమీద (చిన్న చిన్న నోటుబుక్కుల మీద) అక్షరాలు రాస్తూనే, తన దగ్గరకు వచ్చిన అందరితోనూ ప్రసంగించాడు. ఎన్నో ట్రంకు పెట్టెల నిండా ఈ నోటుబుక్కులున్నాయని బుజ్జాయి (కృష్ణశాస్త్రిగారబ్బాయి) నాతో చెప్పాడు.

ఒక దానిలో కృష్ణశాస్త్రిగారు నామీద ఇలా రాశా రట : “శ్రీ శ్రీ గొప్పకవి. అతని మీద ఈగ వాలినా నేను సహించలేను” అని !

నా మీద వారి కెప్పుడూ సదభిప్రాయమే ఉంది. మరి వారి మీద నాకు వల్లమాలినంత అభిమానం. నా మనస్సు మీద చెరగని ముద్రలు వేసిన ముఖ్యాతి ముఖ్యులలో కృష్ణశాస్త్రిగని ప్రముఖంగా పేర్కొంటాను.

వారి మీద నా కున్న అభిమానం, అపేక్ష వారి యీ గ్రంథ సంపుటాలకు గాను ఈ రాత రాయడానికి ప్రేరేపించాయి. మరో మారు చెబుతున్నాను. ఇది ఇట్లు సముద్రం. “అందరం ఆస్వాదించుదాం, రం” డని ఆహ్వానిస్తున్నాను.

నన్నయ భట్టారకుని అమరవాణి

‘గ్రీ అభిమాన కవి ఎవరు?’ అని అడిగితే నన్నయ భట్టారకులు అని చెప్పడము ‘నీ ఆప్తమిత్రులెవ’రని అడిగితే నా తండ్రిగారు అని చెప్పడం లాంటిదే. తండ్రిని వేరే అవుడనీ, అభిమానుడనీ అనడ మెందుకు? ఏ ఆంధ్రకవికై నా పూజ్యులలో పూజ్యతముడు, ఇష్టులలో ఇష్టతముడు నన్నయ. ఆంధ్ర కవి కుటుంబానికి నన్నయ ‘కుల బ్రాహ్మణుడు, అనురక్తుడు’ - రాజ రాజనరేంద్రునకు లాగే. ‘ఆంధ్ర కవిత్వ విశారదుడూ, విద్యాదయితుడూ, మహితాత్ముడూ’ అయిన నన్నయభట్టుమీద తిక్కన సోమయాజికి ఎంతటి ప్రపత్తి!

తిక్కన అనుచరులలో పింగళి నూరనాదుల వంటివారు వేళ్ల మీద లెక్కపెట్టదగిన వారు ఏ కొద్దిమందో! ఆంధ్ర కవులందరూ నన్నయ అనుయాయులే. ‘గురూణాం గురుః ప్రాభాకరః’ అన్నట్టు ‘కవీనాం కవిః’ నన్నయభట్టు. ఇలా అన్నప్పడు ఆయన కవులకే కమనీయుడు కాని, జనసామాన్యానికి కాడని కాదు. “సారమతిన్ కవీంద్రులు ప్రనన్నకథాకలి తార్దయుక్తి లో నారసి మేలు నా, నితరు లక్షర రమ్యత నాదరింప నానా రుచిరార్థ సూక్తినిధి”

నన్నయభట్టు. ఆయన కవితా వాహిని “పరమ వివేక సౌరభ విభాసిత నద్గుణపుంజ వారిజోత్కర రుచిరము”, “మహా మనోహర నుచరిత్ర పావన పయః పరిపూర్ణ”మే కాక, “నకలగమ్య నుతీరము” కూడాను. అది గంగానది. అది మూడు లోకాలకూ ముక్తాహారమే కాక పాతాళము నుంచి పరమపదము దాకా నిశ్శ్రేణిలాగ నాకు కనపడుతుంది.

అసలు మహాభారతంలోనే ఆ గుణం ఉంది. మలినాతి మలినము లైన మానవగాథలు మొదలుకొని ఉజ్జ్వలాత్యుజ్జ్వలములైన ఉత్తమ చరిత్రములదాకా దానిలో చిత్రితములై ఉన్నాయి. ఇక నన్నయ్య ఎట్టి పాప పంకిలమైన విషమ విషయం తీసుకున్నా, తన ప్రతిభా నఖాలతో దాన్ని ఒడిసిపట్టి అంతరిక్షాని కెగిరి, ఆకాశ గంగలో అతి శుభ్రం చేసి, అమరం చేసి, ఆనందమయం చేసి, మన ఎదుట మెరిపిస్తాడు. అంతేకాదు. నన్నయ్య భారతలోకంలోని వారందరూ నగం దివ్యులు. వాళ్లు మామూలు నమన్యలతో మానవులుగానే మనల్ని పలకరిస్తూ, పలుకుతూ, పనిచేస్తూ మన మనస్సులనూ హృదయా లనూ ఒక్కసారి వశపరుచుకుని, అంతలో హఠాత్తుగా ఆదికాలాలూ, హస్తినాపుర వీధులూ, ఆశ్రమవాటికలూ, అనంతసాగరాలూ, ఆకాశ దీపాలూ స్ఫురింపజేస్తారు.

తిక్కన మహామంత్రి ; మంచి వాస్తవికుడూను. ఆయన భారత లోకం లోని వారికందరికీ అస్థిమాంసాదు లెక్కువ; అక్కడ ఎంత సేపూ ఈలోకమూ ఈ నంఘటనలూ ఈ నమన్యలూ ఈ నవ్వులూ ఈ ఎడ్పులూ-వీటిమధ్యనే ఉన్నట్టు ఉంటాము. అంటే నన్నయ ఈ లోకాన్నీ, ఇహలోక నమన్యలనీ చూడనివా డని కాదు ; వదలిన వాడు కాదు. గొప్ప లోకజ్ఞుడు నన్నయ.

ఆయన ఏమంటా డంటే - “అవును మీరు ఇలాగ ఉన్నారు. ఇటువంటి చిక్కుల్లో ఉన్నారు ; కనుకనే మీకోసం మీకు లక్ష్యంగా

మీకు కడవలగా ఈ అమరలోకాన్ని దింపాను ; అవలోకించండి, ఎంత బాగుందో ! ఈ లోకం అలాగ అవాలి !” అని.

తిక్కన ఏమంటా డంటే :

“అబ్బ! మీరు ఇలాగ ఉన్నారు; ఇటువంటి చిక్కుల్లో ఉన్నారు; ఇవన్నీ మీరు ఈ పద్ధతుల్లో కృషిచేసి విడదీసుకోవాలి. ఒక కొత్తలోకం సృష్టించుకోవాలి!” అని.

నన్నయ ఎక్కువ ప్రాచ్యుడు ; తిక్కన్నకు కొంత పాశ్చాత్య ధోరణి ఉంది. నన్నయ వైకుంఠాన్ని భూలోకంలో అవతరింప జేస్తాడు. తిక్కన్న భూలోకాన్ని స్వర్గం దగ్గరికి ఎత్తడానికి యత్నిస్తాడు. ఒకరిది ఎక్కువగా దూరదృష్టి ; రెండవ వారిది ఎక్కువగా తీక్షణదృష్టి. ఒకరిది ఎక్కువగా సమ్యగ్దృష్టి ; రెండవ వారిది ఎక్కువగా వివేచనాదృష్టి. ఒకరు గురుదేవులు ; రెండవవారు నచివోత్తములు. ఒకరు ధామ్యులు, రెండవవారు విదురుడు. ఇద్దరూ కలసి శ్రీ వేదవ్యాసులు. ఇద్దరిలోనూ ఈ రెండు గుణాలూ ఉండవచ్చును ; ఇద్దరి మహా లక్ష్యమూ ఒక్కటే కూడాను - జగద్ధితము.

నన్నయదృష్టి ఎంతసేపూ మరీ పూర్వకాలంలోకి పూర్వ లోకంలోకి పోతుంది; అందుకే మరీ భావికాలంలోకి లోకంలోకి పోగలదు. అయినకు పూర్వయుగమే స్వర్ణయుగమూ, స్వర్గ యుగమూ. అయినకి తెలుసును - నిజానికి మరీ పూర్వకాలమే భావికాలానికి దగ్గరగా ఉన్నదని. అయినకి తెలుసును - ద్వేషమూ, రోషమూ, మోసమూ, నాశమూ, అసంతృప్తి, అశాంతి- అన్నింటినీ అధిగమించి, ఈ లోకం మళ్ళీ తపోవనం దగ్గరికి, రామరాజ్యం దగ్గరికి ప్రయాణం చెయ్యాలని ; చేస్తూందని.

అయిన ‘లోకజ్ఞాడే’ కాక ‘పరలోకజ్ఞాడు’ కూడా ! కనుక

అయిన గొప్ప అశావాది. అయిన లోకంలో దిగులుపడిపోము; అలసి పోము; యుద్ధానంతరం పొలికలనిలో లాగా విడికిపోము; స్వర్గారోహణం బేస్తూ కూడా కొంత అనంతృప్తితో కొన్ని కోరికలతో కొంత వేదనతో మిగిలిపోము. కేవలము వాస్తవికులలో కొంతవరకు నిరాశ ఉండదూ? ఎంతమాత్రమూ వాస్తవికులు కాని వారిలో శక్తి లేనట్లు! “సంపతదశినీ నినాద మృదుభాషల దీవన” లిచ్చుచు “మృదు లాని లావవర్జిత కుసుమాక్షతావళుల సేనలు” వెట్టులతా లలనలతో, “అజ్య హవిర్వృత సౌరభ ధూమ లతాతతులం బెనగిన మ్రాకుల కొమ్మలమీద నపేత లతాంతము లైనను బాయని మధువ ప్రకరంబుల” తో -

“శ్రవణసుఖంబుగా సామగ్రానంబులు
చదివెడు శుకముల చదువు దగిలి
కదలక వినుచుండు కరులును, గరికర
శీతలచ్చాయఁ దచ్చీకరాంబు
కణముల చల్లని గొడ్డాసపడి వానిఁ
జెంది సుఖం బున్న సింహములును,
భూసురప్రవరులు భూతబలుల్ దెచ్చి
పెట్టు వీవారాన్న పిండతతులు,
కడగి భక్షింప నొక్కట గలసి యాడు
చున్న యెలుకలుఁ బిల్లులు నొండు సహజ
వైరి వర్గంబులయు సహవాస”ముతో,

వరమ శాంతి ధామములైన ఆశ్రమాలలో బ్రహ్మర్షులూ, “నమస్తా శాంత మాతంగ మర్యా దాలంకృతమైన భూవలయము. . . . రుజాశో కాతంక, క్షయ శంకాపేత”ముగా, “ధర్మమును ధృతియు, నత్యము, కారుణ్యము” ను తమకు వశమై కొలువగా రాజ్యాల నేలు నమ్రాట్టులూ నిండి ఉన్న అమర సుందరలోకాన్ని

చిందులాడే జీవంతో, చైతన్యంతో నృష్టించి పాంచజన్యంలాంటి కంఠస్వరంతో కాశీపటంలో లాగ ఆయన ప్రకటిస్తాడు.

కనుక అంత సుదూర సీమలను ఎంత సుస్పష్టంగా చూసేడో అంత సుస్పష్టంగానూ సుందరంగానూ నృష్టించ గలిగిన నన్నయ్యది సామాన్య కవితాశక్తి కాదు. మామూలు విషయం చెప్పడానికి మామూలు మాటలు చాలును; మామూలు విషయాన్ని మించినదాన్ని వర్ణించడానికి, అనలు భావాలను మించిన అనుభవాన్నీ పరమార్థాన్నీ చిత్రించడానికి, సామాన్య శబ్దాలు ఒక్కొక్కప్పుడు చాలవు. ఇక ఆ మాటలయినా మామూలు కలయికలో, కూర్పులో చూపవలసినంత శక్తి చూపలేవు. అందుకే ఛందస్సు.

నన్నయ్య తిక్కన్నలు ప్రయోగించినంత గొప్పగా శబ్దాన్ని ఏ తెలుగు కవీ ప్రయోగించలేదు. వీరి తర్వాత రామకృష్ణకవి వస్తాడేమో! తిక్కన్న ప్రతి శబ్దాన్నీ ఎంతవరకు ఉచితంగా పనికి వస్తుందో తూచి తూచి ఉపయోగిస్తాడు - ఒక ప్రయోగం (experiment) చేసేటప్పుడు ఒక మహాశాస్త్రజ్ఞుడు (Scientist) ఒక్కొక్క పదార్థాన్నే దాని విలువ గ్రహించి ఫలితానికి ఎంత వరకు పనికివస్తుందో చూసి ఉపయోగించినట్లు, శబ్దానికి ప్రాణమే కాదు పక్షిలా ఉన్నాయి. ఒక శబ్దాన్నీ మరొక శబ్దాన్నీ ఒక ధోరణిలో కలిపి, ఒక విలక్షణమైన గానం పుట్టించి, దాని రెక్కలమీద కూర్చో బెట్టి, ఎట్టి దూరానుభవాలనైనా అందజేసి, ఎట్టి దూరలోకాలనైనా కనపరచి విహరింప జేస్తూ ఇంకా వెనకాల నున్న వేవో స్ఫురింపజేసే శక్తి ఒకటి ఉంది. అది నన్నయ్యది. శబ్దం పలకడమే కాదు; పాడుతుంది.

పాటకు ఒక శక్తి ఉంది. మాటల కందని వాటిని చెప్పతుంది. ఏ అనుభవమైనా తన్మయత్వం దాకా తీసుకొని పోయేటప్పటికి

మనం దానిని వ్యక్త పరచడానికి సంగీతాన్నో, దాని అభాసాన్నో సాయంగా తీసుకుంటాము - దుఃఖంలో వివశులమైనప్పుడూ, భక్తితో ఈగిపోతూన్నప్పుడూ లాగ. ఇక మహాకవికి మామూలు దృశ్యాలను మించినవి సాక్షాత్కరిస్తాయి గదా! మామూలు అవేశాలని మించినవి ఈగిస్తాయి గదా! వాటిని ప్రకటించడానికి సామాన్య శబ్దాలూ, ఎక్కడెక్కడి మాటలూ ఏరి తెచ్చి వాటిని రకరకాల కూర్పుల్లో పెట్టి, చిత్ర చిత్రాలుగా నడిపించి, ఒక వింతగానం పుట్టించి, తనకు సాక్షాత్కరించిన దాన్ని మనకు కూడా ప్రత్యక్షం చేయడానికి ఆయన ప్రయత్నిస్తాడు. ఈ శక్తి నన్నయ్య కున్నట్టు ఆంధ్ర కవులలో ఎవరికీ లేదు. ఆయన కవిత ఒకసారి భాద్రపదంలో భాగీరథిలాగా ప్రవహిస్తుంది; ఒకసారి హస్తినాపుర రాజవీధిలో మత్త మాతంగం లాగా నడుస్తుంది; ఇంకొకసారి హవిరూమ లతాగ్రంలాగా లాన్యం చేస్తుంది; మరోసారి జ్వలన శిఖాలీ, సరుని నద్విశిఖాలీ కలిసినట్టు ఫెటఫెటమనీ, ఫెళఫెళమనీ ఎగిరి పడుతుంది. ఎన్ని ఉదాహరణలని ఇయ్యగలం - ఏ పద్య మెత్తినా అలాగే ఉన్నప్పుడు!

“వివిధోత్తుంగ తరంగ ముట్టన
చలద్వేలా వనైలావలీ
లవలీ లుంగ లవంగ సంగత
లతా లాస్యంబు లీక్షించుచున్” అంటాడు.

“జలధి విలోల వీచి విల
స త్కల కాంచి సమంచి తావనీ
తల వహన క్షమం బయిన
దక్షిణ హస్తమునన్” అంటాడు.

“సాగర సార పారిరుహ
శాకిక మౌకిక విద్రుమ ద్రు మై

లాగురు చందనంబులు ప్రి
యంబువ విచ్చిరి తెచ్చి - యున్నత
శ్రీగుణ యుక్తమై బరగు
సింహళ కేరళ చోళ పాండ్య దే
శాగత రాజపుత్రులు.”

“మందిత సూర్యరశ్మి రుచి
మన్మణిహార చయంబుతో కట
స్యంది సుగంధి దానజలసంపద
నొప్పెడు వాని” అంటాడు.

“ఉరుతర దావపావక శి
ఖోత్కలిత శ్వసనంబులున్ పితే
తరగతి తీవ్ర తిగ్మకర
ధామ సహస్రములున్ బహు ప్రవా
హ రహిత విఘ్నగాతకులు
వై కడు దీర్ఘములై విదాఘ వా
సరములు” అసహ్యము లైవప్పడు-

“----- ఉష్మిష
న్నలివరజ స్సుగంధి యము
వా హ్రద తుంగ తరంగ సంగ తా
విల శిశిర స్థలాంతర వి
నిర్మిత విర్మల హర్మ్య రేఖలన్”

విహరింపజేస్తాడు.

ఈ శక్తి అన్ని ఘట్టాల్లోనూ కనబడుతుంది. శకుంతలకథ, దేవయానికథ, శర్మిషకథ, తపోవనమూ, వనంతర్దువూ, మాద్రీ

సౌందర్యమూ, కౌరవ పాండవుల యౌవనక్రీడలూ, ఖాండవ దహనమూ, గరుత్మంతుని గాఢా, వసిష్ఠుని గాఢా, రాజసూయమూ, మయనభా, శిశుపాలవధా, జూదమూ, భీమసేనుని ప్రతినా, శరద్రా త్రులూ - ఎక్కడయినా ఈ దివ్యప్రతిభ కచ్చపి కంఠస్వరంతో గానం చేస్తుంది. అంగ కవులలో మిల్టన్ ది మహా కావ్యం (epic) అలపించే organ voice అన్నారు. నన్నయ్యదీ అంతే. అంతేకాదు ; ఏదో అపూర్వ శక్తిచే ప్రేరేపబడిన వాణి ఆయనది.

దీనికి తోడు మరొక గొప్పగుణం ఉంది - నన్నయ్య కవితలో. అది నయమం (restraint). ఇంకో కవి వచనంలో చెప్పేది ఈయన పద్యంలో చెప్తారు. ఇంకో కవి పద్యంలో చెప్పేది ఈయన వచనంలో చెప్తారు. “విలనత్కూలఘనవల్లి యన్నిష్టనభి నూది యున్న దాని” అని నూతిలోపడ్డ దేవయానిని వర్ణిస్తాడు ; అంతే ! కూలవల్లి నూదియున్న సుకుమారి ఎంత సోయగంగా ఉంటుందో మన భావనకి స్ఫురిస్తుంది.

అనలు నన్నయ్య యుగంలో మన ఆంధ్రజాతి యువస్థితిలో ఉంది. బాల్యం చలిస్తుంది, కదలిక ఎక్కువ. వార్ధక్యం మన్నూ, మననం ; కదలనే కదలదు. యౌవనం ధృఢం, సుందరంగా నడుస్తుంది ; పలుకుతుంది. యౌవనం తనదృష్టిని ధ్రువ నక్షత్రానికి తగిలించి ప్రయాణం చేస్తుంది. యౌవనానికి ఒక లక్ష్యం, ఒక కడవల ఉంటుంది. ఆంధ్రజాతి అప్పుడు స్వతంత్రజాతి. స్వాతంత్ర్యంలేనిదే ప్రాణం లేదు. ప్రాణమున్నదే నడిచినా, పలికినా, పాడినా ! నన్నయ్య రోజుల్లో ఆంధ్రజాతి బ్రతికిపోవడమేకాదు. స్వతంత్ర శక్తితో నిలబడి ఉంది. మన జాతిలో నన్నయ్య తిక్కన్నల ముక్తకంఠంలో నుంచి వచ్చిన ఉదారవాణి వంటిది ఇంకా ఎలాగ వినపడుతుంది ?

— మొదట రేడియో ప్రసంగంగా ప్రచురితం ; అనంతరం ఆంధ్రప్రభ అదివారం పాపిత్వ గోష్ఠిలో ప్రచురితం.

తిక్కన ప్రతిభ

తిక్కన - ప్రపంచంలో మీ ఇష్టం వచ్చిన భాషలో మొదటి కవిని తీసుకోండి - అతని ప్రక్కని నిర్భయంగా కూర్చోపెట్టదగ్గ వాడు.

ఒక్కొక్క కవి ఒక్కొక్క కాలంలో పుడతాడుకదా! ఆ కాలంలో ఆ దేశమూ, ఆ దేశంలో జనమూ, వారి ఆచారాలూ, ఆలోచనలూ, కష్టసుఖాలూ ఒక్కలా ఉంటూ ఉంటాయి. ఇంకో నమయంలో ఇంకోలా ఉంటాయి. కవి అలాంటి జనంమధ్య ఉంటాడు. అంటే, అతనిమీద కూడా ఆ దేశమూ, కాలమూ ప్రభావం బాగా పడుతుంది. అందుకనే ఇప్పటి కవులకీ వారి వ్రాతలకీ, నూరేళ్లక్రితం కవులకీ వారి వ్రాతలకీ అంత తేడా ఉంది. కనుక తిక్కన రోజులూ, అప్పటి తెలుగుదేశమూ, నమాజమూ, వాటి అనుభవాలూ ఆ మహా కవిని కూడా పలకరించి ఉంటాయి.

తిక్కన నెల్లూరి వాడు. అక్కడి రాజు మనుమసిద్ది రాజ్యం పోవడం, తిక్కన ఓరుగల్లు వెళ్లి ప్రభువు సాయంతో మళ్ళీ రాజ్యం సంపాదించడం, కాకతీయ సామ్రాజ్యం అవసానదశలో ఉండి, విజయనగర సామ్రాజ్యం ఇంకా ఏర్పడక, దక్షిణదేశం - ముఖ్యంగా తెలుగునాడు ముక్కలు ముక్కలుగా అయిపోయి

అల్లకల్లోలంగా ఉండడం, ఈ పరిస్థితుల్లో పొండవకొరవుల అనూయలూ పోట్లాటలూ, వారి వారి రాజ నీతి - ఇవన్నీ కావ్యవస్తువులుగా తీసుకొని భారతం రచిస్తే, రక రకాల నమస్యల్లోనూ, చిక్కుల్లోనూ ఉపిరాడని తెలుగువారికి ఒక గొప్ప మార్గం, చివర నొక లక్ష్యం చూపించడం అవుతుంది దేమో అని తిక్కన అనుకున్నాడేమో! అయితే ఈ పని సామాన్య మైన పని కాదు. భారతం మహానముద్ర మాయెను. అందులో నన్నయ్యగారు దాటింది ఏ నాలుగు మైళ్ళో. రెండో తీరందాకా ఈదవలసిన వాడు తిక్కన. ఈ పనికి ఎంత దీక్ష, ఎంత ఆవేశం కావాలి!

కవి జీవితానికి, కావ్య సృష్టికీ కూడా చాలా సంబంధం ఉంది. కవి జీవితం ఎంత ఎత్తుగా ఉంటే అంత తేలికగా కల్పనా కైలాసం మీదికి ఎగర గలడు. అది ఎంత లోతులో పడి ఉంటే, ఆ బురద లోంచి, ఆ చీకటిలో నుంచి పైకి ఎగరడం అంత కష్టం. తిక్కన మొదట నిర్వచనోత్తర రామాయణం వ్రాసేడు. దానిలో ఆయన గొప్పతనం సూచనలు కొన్ని కనపడతాయి. కాని, భారతనముద్రం దాటేముందు ఆయన సోమయాజి అయ్యాడు. ఆంధ్రకవిత్వ దీక్షా విధి చేపట్టాడు. అనగా తన జీవితమూ, శక్తులూ అన్నీ భారత రచన వైపు తిప్పేసే డన్నమాట. ఇది సామాన్యకవికి సాధ్యమయ్యే పని కాదు.

సాధారణంగా ఒక గొప్పవాణ్ణిగూర్చి విన్నప్పుడు, అతని పనుల్ని గూర్చి తెలుసుకున్నప్పుడు, అత నెలా ఉంటాడో చూడా లని ఉండదూ? ఎప్పుడో పోయినవాడైతే ఎలా ఉంటాడో భావించా లని ఉండదూ? భావింతుకున్న రూపానికి, నిజానికి సంబంధం ఉండక పోవచ్చు. నా కంటికి తిక్కన్నగారు పొడుగ్గా ఉంటాడు. శరీర చ్ఛాయ దబ్బవండులా ఉండొచ్చు. కోటేరు వేసిన ముక్కు, విశాలమైన నుదురు, బల మైన గడ్డం, రాజాస్థానానికి వెళ్ళే టప్పుడు -

బిళ్లగోబీ పంచె, ముళ్ల అంగరఖా, శుభ్ర సుందరా లైన వస్త్రాలు, నుదుటిమీద గంధాక్షతలు. ఇంక అన్నింటికంటె గొప్పవి అ కళ్లు! ధగధగా కత్తిమొనల్లాగ వాడిగా మెరుస్తూ చల్లని అనురా గంతో నిండి ఉంటాయి సూర్య చంద్రుల్లాగ. కవి విగ్ర హాన్ని గురించి ఎందుకూ ఈ మాటలు - అని అడుగుతారా? కాని, కవిని తెలుసుకోవడంలో ఇది కూడా ముఖ్య మని నా అభిప్రాయం.

ఇంతకూ ఆయన కావ్యం చదివాక కదా ఈ మూర్తి కట్టు కున్నాం. నిజంగా భారతం చదివితే మనకు మొట్టమొదట స్ఫురిం చేవి ఇవి రెండు: నిశితాతి నిశిత మైన ఆయన మేధా, లోక మంత విశాల మైన ఆయన హృదయం. అంటే, అన్ని ప్రకృతుల వ్యక్తుల్నీ, మనుష్యుల్నీ దగ్గరగా తీసుకుని మంచిచెడ్డలు చూస్తూనే విమర్శిస్తూనే సానుభూతి చూపెట్టడం. ఇవే ఆయన్ని గొప్ప నాటక కర్తను చేసేయి.

తిక్కన్న అన్ని రకాల మనుష్యుల్నీ చూసేడు. లోపల లోపలికి వాళ్ల తత్వాల్లోకి వెళ్లగించి చూసేడు. వాళ్లని అన్ని రకాల పరిస్థితు ల్లోనూ, సంఘటనల్లోనూ చూసేడు. చాలా ఇష్టంతో చూసేడు. ఏ వ్యక్తి ఏ పరిస్థితుల్లో ఎలా మాట్లాడుతాడో, ఏం చేస్తాడో అతనికి సరిగ్గా తెలుసు. కనుక పాండవులూ, కౌరవులూ, మిగిలినవాళ్లూ ఆయన బాగా ఎరిగున్న మనుష్యులే అయిపోయారు. వారి కొచ్చిన కష్టసుఖాలు ఎలాంటివో ఆయనకు తెలుసు. అంచేత కౌరవ పాం డవులగాథ పెద్ద నాటకంగా మన ఎదుట ఆడించేసేడు. ఆ ప్రదర్శ నంలో తిక్క న్నెక్కడా కనబడడు, వినబడడు. ఇది కవి కెంత కష్ట మైన పనో తెలుసునా? తన్ను తాను పూర్తిగా లేకుండా తుడి చేసుకోవడ మన్నమాట. లోకంలో వాడై కూడా దానిలో లేనట్టు తటస్థుడుగా, ఒడ్డున సాక్షిగా కూర్చోడ మన్నమాట!

మనుష్యలోకాన్ని ఎంత జాగ్రత్తగా చూడాలో కూడా చూడండి. ఒక చిన్న బేయివిసురు, ఒక కంటి ఉరుము, ఒక చిన్న కనుబొమ్మ విరుపు - ఏవీ వదలకూడదు. చూడండి! కోపం వస్తే ఒకడు అరుస్తాడు. మరొకడు గుడ్లతో గరిస్తాడు. ఇంకొకడు పళ్లు పటపట కొరుకుతాడు. అరుచుడు కళ్లు మెరిపిస్తాడు. ధర్మరాజు - వా డిల్లు బంగారంగానూ! - నిశ్చలంగా, నిర్మలంగా ఉంటాడు. ఆ చల్లని మొహం కిందా, ఆ తేట మాట కిందా నముద్రముఖంకింద బడబా నలంలా కుత కుత మని ఉడుకుతూనే ఉంటుంది. అలాగే వీరికి అనూయ వచ్చినా. దయ కలిగినా, ప్రేమ పుట్టినా ఈ మార్పులుంటుంటాయి. ఇలాంటి మనుష్యులు ఎందరో అనుకూల ప్రతికూల పరిస్థితుల్లో రకరకాల సంఘటనల్లో భారతంలో మన ఎదుట కనిపిస్తారు. భారతంలో ఏదో పద్యం తీసి చదవండి. ఇది ధర్మరాజునన్నదీ, ఇది సంజయు డన్నదీ, ఇది ధృతరాష్ట్ర డన్నదీ - అని చెప్పేసుకుంటాము.

ఒక ప్రెంచికవి అన్నాడు: “నాటకం అంటే జీవితమే! జీవితం కంటే గొప్పది మరొకటి లేదు.” అంటే నాటకంలో మనుష్యులే రావాలి. వారే తమ తమ గొంతులతో మాట్లాడాలి. వారి వారి పద్ధతుల్లో కోపించాలి, నవ్వాలి, ఏడవాలి. ఈ ధోరణిలో చూస్తే మన తెలుగుభాషలో చూసే నాటకాలన్నీ నాటకాలు కావని తెలియడం లేదా? ఎందుకు — ఒక చిత్రం చెబుతాను. నన్నయ గారి భారతంలోనూ పాండవ కొరవులు వస్తారు. వా రెక్కడెక్కడో గాని మనం ఎరిగున్న మనుష్యుల్లా కనబడరు. నహదేవుల్లా ఉంటారు. వారి కేం? వారి కెవరి కోర్కె వచ్చినా పళ్లు పట పట కొరికి గరించొచ్చు. కొండలు అల్లలాడి పోవచ్చు. నవ్వునము ద్రాలూ కలిసిపోవచ్చు. నన్నయ్యగారు చాలా గొప్పకవి; తిక్కన్న చాలా గొప్ప నాటకకర్త.

తిక్కన్న చాలా గొప్ప కవి కూడాను. ఎన్ని రకాలుగా ఇతని శక్తి కనపడుతుందో! ధర్మరాజు కొరవుల దగ్గరికి శ్రీ కృష్ణుని రాయభారానికి పంపుతున్నాడు. ఇతగాడు అసాధ్యుడు. ఈ ధర్మరాజును ఒకరు తేనె పూసిన కత్తి అన్నారు. కొరవులు చెడ్డవారు. తన భాగం ఇవ్వరు అని తెలుసును. యుద్ధం తప్పదనీ తెలుసును. కొరవులూ తామూ అన్నదమ్ముల పిల్లలు. ఒకరి నొకరు చంపు కుంటే లోకం హరింప దని తెలుసు. కనుక యుద్ధానికి వస్తున్నామని చెపితే తప్పవుతుంది. తాను మంచి వాడు, ధర్మరాజు! పగ, క్రౌర్యం దోషాలు. ఇంతకీ కృష్ణుడు జగజ్జెట్టి. తన కోసం ఏదైనా చేస్తాడు. జరిగే దంతా తనకీ ముందు తెలుసు, కృష్ణుడికీ తెలుసు. ఇంక రాయబార మెందుకు? ధర్మరాజుచేత ఎలా మాట్లాడిస్తాడో చూడండి తిక్కన. ముందు కృష్ణుడికి చక్కలిగింత పెడతాడు.

అపద గడవం బెట్టగ

నోపి శుభం బైన దాని వొడ గూర్చును, మా

కీ పుట్టువునకు పాండు

జ్ఞాపాలుడు విన్ను జూపి చనియె మహాత్మా!

అని, కొరవులు చేసిన చెడ్డపనులన్నీ చెప్పి -

అక్కట! లాతు లైన పగరైనను చంపన కోర నేల? యొం

డొక్క తెరంగు లేదె, అది యొప్పుదె, బంధు సుహృ జ్ఞవంబు లా

దిక్కున నున్నవారు, గణుతింపక నంపదకై వధించి దూ

రెక్కుట దోష మందు టను నీ దురవస్థల బొందవచ్చునే!

అంటాడు.

మంచితనంతో కలిసి ఎంత రాజనీతి, గడునుతనం ఉన్నాయో చూడండి. ఇవి ధర్మరాజు మాట అని తెలిసిపోతాయి. ఇక్కడ తిక్కన్నగారు మామూలు మాటలు మామూలు సంభాషణలో వాడినట్లు వాడుతాడు. ఇంకో చోట కర్ణుణి నర్వసేనా నాయకుణి వేసి, శల్యుణి అతని సారథిగా పంపుతాడు దుర్యోధనుడు. శల్యుడికి లోపల పాండవుల మీదే ఇష్టం. అతడు ముందే ఎలా అంటాడో చూడండి :

‘గాండివ జ్యో నినాదమ్ము గ్రమ్మి కర్ణ విదళనము చేసినను’ - నీకు బుద్ధి వచ్చును అంటాడు. అంటే, అర్జునుడి విలైన గాండివం నారి మోగితే నీ చెవులు బద్దలైనప్పుడు నీకు బుద్ధి వస్తుందని. కర్ణం అంటే చెవి కదా! ఇక్కడ శల్యుడు ఇంకో అర్థం కూడా లోపల పెట్టుకున్నాడు. కర్ణుణి బద్దలు కొట్టినప్పుడు కూడా అని. ఈ మాటలు వింటూంటే మొదటే మనకు భయం పుడుతూ ఉంటుంది- కర్ణుడు ఓడిపోయినట్లు అనిపించి. ఇది నాటక కర్తలో చాలా గొప్ప శక్తి.

తిక్కన్న గొప్ప కవి కూడా అని చూపించడానికి ఒక చిన్న ఉదాహరణ ఇస్తాను. ధర్మరాజు గొప్ప చక్రవర్తి అని చెప్పడానికి మామూలు వాడైతే ఏ మంటాడు? చాలామంది రాజులు అతన్ని కొలిచేవారు. అతనికి ఎన్నో లక్షల ఏనుగులూ అవీ ఉన్నాయంటాడు. మహాకవి అయిన తిక్కన్న ఎలా చెప్పాడు ఈ సంగతే ?

“ఎవ్వరి వాకిట ఇభ మదవంకంబు
రాజ భూషణ రజో రాజి నడగు !”

తెలియడం లేదా? ఇది అసత్యం చెప్పడం కాదు. అందంగా, స్పష్టంగా మనస్సు కెదురుగా కనబడేటట్లు చెప్పాడు.

ఇలాగ తిక్కన భారతం పదిహేను పర్వాలూ మొదటి నుంచి వివరిదాకా ఒక అక్షరం వదిలెయ్యవలసింది కాదు. చంద్రవడం మొదలెడితే ఒక అక్షరం వదులుకోలేం కూడా. ఏ డెనిమిది వంద లేళ్లనుంచి పల్లెల్లో, పట్టణాల్లో, ఇళ్లల్లో, రచ్చబావళ్లలో ఈ భారతం చదువుకుని పురాణంగా చెప్పి తెనుగువారు తమ జీవితంలో కలిపేసుకున్నారు. తిక్కన్న రచనలో అంత జీవచ్ఛక్తి, వైతన్యం ఉన్నాయి.

-రేడియో ప్రసంగంగా ప్రసారితం.

శ్రీనాథుని కవిత

తెలుగుకవులలో మనకి శ్రీనాథుడంత యిష్టుడైన కవి మరొకడు లేడు. ఎంచేతంటే అతనిలా అకర్షించే కవితామూర్తి (పోయెట్స్ పెర్సొనాలిటీ) మరొకటి లేదు. అంతటి కవులూ అంతకన్న గొప్పకవులూ లేరని కాదు. అంత స్పష్టసుందరంగానూ అలాంటి వన్నెచిన్నెలతోటి కనబడే మరొక తెలుగుకవి మూర్తి లేదని. ఈ మూర్తి అతని గాథల్ని తెలుసుకొని కట్టుకొన్నది కాదు, కేవలం ఆయన కావ్యాల్ని చదువుతుంటేనే మనకళ్ళకి కట్టేది. భారతం చదివి కవిశ్రయంవారి మూర్తులు పట్టుకోలేము. అయితే వారు శ్రీనాథునికంటే తక్కువ కవులనా? కాదు. భారతం చదువుతుంటే ఉదాత్తమైన ఆర్థవాణి వినబడుతుంది. శ్రీనాథుని కావ్యాలు చదువుతుంటే హ్రౌడ సుందరమైన మానవవాణి వినబడుతుంది.

శ్రీనాథుడు వీరభద్రారెడ్డి ఏలుబడిలో అగ్రహారాల్లో ఉన్న బ్రాహ్మణోత్తముల్ని వర్ణిస్తాడు --ఎమనీ? -- 'నానటిమీద గంగ మట్టితో కస్తూరికా పుండ్రాలు పూసికొన్నారనీ, దర్భ లుంచుకొనే వేళ్లమీదే మాణి క్యాంగుళీయకాలు పెట్టుకొన్నారనీ, జంధ్యాలతో కూడా తారహారాలు వేసుకొన్నారనీ, శిఖలలో బెంగల్వవిరులు చెరువుకొన్నారనిన్నీ. ఇలా శ్రీనాథుడు తన్ను తానే వర్ణించుకొన్నాడా

అనిపిస్తుంది. అతడు పరమశైవుడు; పరమభోగిన్నీ. శైవాచారమూ, సౌందర్యానురక్తి పరస్పర విరుద్ధాలు కావు నరిగిచా, సరసంగా కలిసుండడానికి కూడా వీలుందని అతని జీవితం రుజువుచేస్తుంది; అతని కవిత్వమూ రుజువుచేస్తుంది. పోతన్నగారు పఠమ భాగవ తోత్తముడు, ఏ కొద్దిమందిలాగో -- అంతే! ఆయన జీవితమంతా ఒక్కటే ఒక్క మహానుభూతిలాగ కనబడుతుంది. శ్రీనాథుడు సానివాడలో రుచీ, నవ్వుగోదావరంలో శుచీ మొదలైన రకరకాల అనుభవాలు కూడగట్టుకుంటూ, అన్నీ తనవి చేసుకుని మనవిచేస్తాడు. భాగవతంలో దేవుడు దేవుడే - మన కందరాని పెనుచీకటి కవ్వలి వెలుగులాగ - కొంతవరకు దశమస్కంధంలోని కృష్ణుడు తప్ప. భాగవతంలో భక్తుడు కూడా అందరాని ఆవేశమూర్తే కాని, రూపొందిన మానవ విగ్రహం కాదు. శ్రీనాథుడి కావ్యాల్లో శివుడు మానవుడంత దగ్గరగా స్పష్టంగా కనబడతాడు. వ్యాసుడివంటి రుషి కూడా ఆకలిబాధకు మనలాగే అల్లల్లాడిపోతాడు. పోతన మహాకవి భాగవతంలో మానవాత్మ అందరాని పరమాత్మకోసం అద్రులు చాచినట్లుంటుంది. శ్రీనాథ మహాకవి కావ్యాల్లో పరమశివుడు ప్రమథ గణాలతో నహా మనమధ్య విహరిస్తున్నట్లుంటుంది. అక్కడ భక్తి ముక్తికోసం పడే ఆవేదన; ఇక్కడ భక్తి రక్తిగా ఉండే అనుభూతి!

దక్షారామ భీమేశ్వరుని అలంకారాలూ, చేష్టలూ చూడండి :

గజచర్మ మెన్నడో కావి, విచ్చలు గట్టు
పసిడి కమ్ముల పట్టు పచ్చడంబు;
భసిత మెన్నడో కావి, ప్రతిదినంబు సలందు
మలయజంబు కురంగమదము గూర్చి
విడుద పాములరాజు తొడవు లెన్నడో కావి,
తారహారములు విత్యము ధరించు ;

వృ కరంక దుండ మాలిక లెన్నడో కాని,
 ధరియించు కల్లార దామ మెపుడు ;
 కాట నడుచుక్కె నెన్నడో కాని, ఉండు
 దక్షవాటి సువర్ణసాధముల మీద ;
 ఎన్నడో పిశాచులనుగాని, ఇందుముఖుల
 నెల్లకాలంబు తలచు భీమేశ్వరుండు.

ఇలాగే మహారాజు లిచ్చిన కంఠమాలలూ, కేయూరాలూ, భూషణాలన్నీ ధరించి, నందిగానీ, భృంగిగానీ కైదండ లివ్వగా 'కన్నేలు కాఁ దారి' దారి భీమేశుడు వాడ వాడల చొరబడతాడు - 'ధూర్త ప్రకారంబునన్'. ఇంకో ఘట్టం చూడండి - వ్యాసునికి కాశీ వియోగం వచ్చేఘట్టం : కాశీలో ఎంత తిరిగినా వ్యాసుడికి శిష్యులకీ మాధుకర భిక్షాన్నం దొరకదు ; అకలిబాధ కోర్చలేక వ్యాసుడు కాశీని శపించ వోతాడు. అప్పుడు ఒక విప్రభవనంబు వాకిట పార్వతి ప్రాకృత వేషంబున వస్తుంది - ఎలాగా అంటే :

వేవలి పాటపాట వరవెండుకతో తిలతండులావ్యయ
 శ్రీ వటియింప కై సడలి, వ్రేకవి చన్నులు పాలవంకలై
 కొ వసియార్ప వాలు తెలిగన్నుల కల్కితనంబు వీడ్కొనన్ -

“వేద పురాణ శాస్త్ర పదవీ నదవీయసి యైన పెద్ద ముత్తెడువ”
 రత్నకట కాభరణంబులు ఘల్లు ఘల్లు మంటుంటే, “మునీశ్వరార”
 మ్మని పిల్చి -

“అకంఠంబుగ వీవు మాధుకర భిక్షాన్నంబు భక్షింపగా
 లేకున్నవ్ కడు నంగలార్చెదవు, మేలే, లెన్న. శాంతుండవే ?
 వీ కంటెన్ మతిహిమలే కటకటా వీవార ముష్టింపచుల్
 శాకాహారులు కందభోజులు శిలోంఛప్రక్రముల్ తావసుల్ ?”

అని శిష్యులతో కూడా అతనిని భోజనానికి రమ్మంది అమ్మవారు.

వ్యానుడూ, శిష్యులూ వస్తారు. అవిడ అందరినీ కూర్చోబెట్టి 'గొడుగు బాగాలు గిలుకలు కులుకరింప' — పడ్డన చేస్తుంది. భవనభర్త తావనులకు అన్నం ధారపోస్తాడు. తర్వాత ఆ మహాదేవి —

“అరగించితె కడుపు విందార వీవు?
శిష్యతతి భోజనంబు చేసెనె యథేచ్ఛ?”

అని అడుగుతుంది. అప్పుడు యజమాని, అంటే పరమశివుడు —

“ఎట్టు పురాణముల్ వదియు వెచ్చిది చెప్పితి? వెట్టు వేదముల్
కట్టితి వేర్పరించి, నుడికారము సాంపెనలార భారతం
బెట్టు రచించి, తీవు ఋషి వెట్టియి తొక్క దినంబులోననే
పొట్టకులేక తిట్టెదవు పుణ్యగుణంబులరాసి కాశికన్ !”

అని వ్యాసుణ్ణి మందలిస్తాడు. ఈ గాథలో వేదర్షి, క్షుద్భాధ, అన్నపూర్ణాదేవి పెద్ద ముత్తయిదువలా కనబడడం, వడ్డనలూ, భోజనాలూ, తరువాత వ్యాసుణ్ణి శివుడు దెప్పడమూ, ఇవన్నీ మానవ నహజంగా మన యితో జరుగుతున్నట్టే అనిపిస్తాయి. ఇలాగే చిరు తొండనంబి కథలోనూ, మిగిలిన కథల్లోనూ.

స్వర్గలోకంలో తెల్లవారింది. పుంస్కోకిలాలు పారిజాత పల్లవాలు మేయడం, ఐరావతం ఉషర్విధికి వెళ్లడం, బాలవత్సంకోనం కామధేనువు హుంకరించడం, శక్ర గడియారంలో శంఖారవం మోగడం అన్నీ వర్ణించి, తర్వాత శ్రీనాథుడు అంటాడు —

మాటుగా వైచిన మాంజిష తెర యెత్తి
పంజామంచము డిగ్గి మంజుఘాష,
మొకరి మట్టెలమోత ముద్దు జూపగ రంభ
కపకంపు గొడుగు బాగాలు దొడిగె,

ఒకట వేవలి మడిచి ఒక్కకేల ఘృతాచి
 గాజు రెక్కల తల్పు గడియ పుచ్చె.
 అలసభావముతోడ అలవోక ప్రమోచ
 విల్పుటదంబులో వీడ చూచె,
 హరిణి కీలించె సలివ పట్టాంశకంబు
 మేవక ధరించె పాలిండ్లమీద రవిక
 అప్పరస్త్రి వికేత వాభ్యంతరముల
 కొక్కురో కో యటంచును కోళ్లు కూసె.

ఇలాగ, దేవతల్ని మానవుల్లాగ చూపించడమే కాకుండా అత నే దృశ్యాన్ని వర్ణించదల్చుకున్నా దాన్ని స్పష్టంగా కళ్ళముందు పటంలాగా చూస్తాడు ; కనుక చూపించగలుగుతున్నాడు.

సూర్యుడికి రథం ఉంటే, ఆ రథానికి ఏడు గుర్రాలుంటే, దానికి అనూరుడనే సారథి ఉంటే, అది పొద్దున ఉదయపర్వతం ఎక్కితే, అది ఆ పర్వత సానువులమీద దాని చక్కాలు కరకరమంటూ పాకడం, గుర్రాల కళ్ళేలు లాగిపట్టి అనూరుడు వెనక్కి ఒరగడం, అంతా ఏ రథమైనా ఏకొండయినా ఎక్కేటప్పు డున్నంత నిజంగా బొమ్మ కడతాడు.

అలాగే - అగస్త్యుడు వస్తున్నాడు. వింధ్యపర్వతం అతనికి మొక్కుకుతుంది. మొగులు ముట్టిన మహా మూర్ధంబును భూమిమీద మోపుతుం దట ఆ కొండ. తన గుహారంధ్రములు పృతిధ్వనుల నీన స్వాగత మిస్తుందట. వీటినిబట్టి అతనిలో స్పష్ట చిత్రీకరణ శక్తే కాక సాహ సోపేతమైన భావనకూడా కనబడుతుంది. విశాలమైన తెరా, గాఢమైన రంగులూ, బలమైన రేఖలూ అతని పరికరాలు.

మొత్తంమీద ఇతనిది భారీ వాణి, భారీ బాణీ!

శ్రీనాథుని కింకార గట్టిశక్తి ఉంది. అతని కవిత్వానందం. నిత్య పూర్ణవాహిని అడుగడుగునా ఉపసదులు వచ్చి పడుతుంటే ఆరు

కాలాలూ నిండుగా వ్యవహిస్తున్న ట్టుంటుంది. పృథిది నమూ పృతి కార్యమూ కూడా పద్యములతోనే ప్యారంభించిన ట్లనిపిస్తుంది. పద్య రచన అతనికింత సులభమే కాకుండా, మాటంత సహజం కూడాను. అందుకనే కొన్నిచోట్ల విషయంమీద కన్నా కూడా రచనా ప్రౌఢత్వంమీదా, విన్యాసంమీదా ఎక్కువ మమత ఉన్నట్లు కనబడుతుంది. ఒక వస్తు వర్ణన మొదలుపెట్టి, ఒకపాదం అయ్యే సరికి మరిమూడు పాదాలు ఒకదానిమీద ఒకటి ఉప్పెనలా తోసుకువస్తే వదులుకోలేడు. మరి వెంటనే ఇంతలో మరొక పద్యం తయారవుతుంది. కనుక, సంయమం మాత్రం కొంచెం తక్కువేమో అనిపిస్తుంది. కవిబ్రహ్మ తిక్కన కవితలో చెప్పేది ముఖ్య మనిపిస్తుంది; శ్రీనాథుని కవితలో కొన్నిచోట్ల చెప్పే విధానం ముఖ్య మనిపిస్తుంది. అయినా అతనికావ్యం చదువు తున్నప్పుడు మాత్రం అతని కవితాధార మన మనస్సుల్ని ఒడిసి పట్టుకొని లాగుకునిపోతుంది. ఈ గుణంవల్లనే ఎంత చిన్న విషయమైనా శ్రీనాథుని నోట రమ్యమైన పద్యంగా తయారౌతుంది. బెండపూడి అన్నమంత్రికి ఎన్నోభాషలు వచ్చు నట. ఉన్న విషయమంతా యింతే. ఇంకొక చచ్చుకవి అయితే అన్న మంత్రి— ‘పెక్కుభాషలు నేర్చి పెంపెక్కురీతి’ అని చప్పగా చెప్పుకుపోవచ్చు. లేకపోతే పెద్దకవి అయితే ఆ విషయాల్ని పద్యంలో ఇరికింపకపోవచ్చు; ఒకమాటలో లాగి పారవెయ్యొచ్చు. శ్రీనాథుడు ఏమంటాడో వినండి :

అరబీభాష, తురుష్కభాష, గజ, కర్ణాటాంధ్ర గాంధార ఘా
రర భాషల్, మలయాళభాష, శకభాషా సింధు సావీర బ
ర్బరభాషల్, కరహాటభాష, మరియు భాషావిశేషంబు ల
చెరువై వచ్చు సరేది యన్ననికి గోష్ఠి సంప్రయోగంబులన్ !

ఎంత ఒయ్యారంగా ఉందో పద్యం !

అ ఊరి చుట్టూ పొలాలు సారవంతాలు. అక్కడ కూరగాయ
లెన్నో దొరుకుతా యట - దోస, పొట్ల, కాకర, వంగ మొదలైనవి.

త్రవుస పుష్పలతా మతల్లి పటోలికా
కారవేల్ల కుడుంగకములతోడ,
కూష్మాండ, వృంతాక, కోలక, చించికా
కాయమావ కదంబకములతోడ,
శాకిపీ, మూలక, చ్చత్వాక, సారజీ-
ధావ్యాక, మేఘ వాదములతోడ,
పిప్పయ్యపోదకీ పీత పలాండుక
వాస్తు శాఖాకోటి వాటితోడ,
రాజనలతోడ శృంగబేరములతోడ
చిరుగడపు పెండలముతోడ చేమతోడ
ఒప్పు వాలుగు పాలములం దుపవనములు
భువనసారము పీఠికాపురవరమున.

శ్రీనాథుడికి అన్నిరకాల శయ్యాసౌభాగ్యంమీదా మక్కువ
ఎక్కువ.

ఈ లౌల్యమూ, ఈ రచనావాల్లభ్యమూ అతని జీవితయాత్రలలో
నిత్యమూ అనేక చాటువులను చెప్పించాయి. శ్రీనాథుని చాటువులుగా
ప్రసిద్ధికెక్కిన వాటిలో చాలావరకు అతనివే అని తోస్తుంది.
ఆ చాటువులలోనూ, కృత్యా ద్యవతారికలలోనూ, క్రీడాభిరామం
లోనూ, పల్నాటివీర చరిత్రలోనూ అతని తెలుగుతనం ఎక్కువగా
కనబడుతుంది. నిజానికి తెలుగునాటి కవి అంటే శ్రీనాథుణ్ణి మొదట
చెప్పాలి. ప్రౌఢదేవరాయల ఆస్థానంలో ఒకకవి శ్రీనాథుణ్ణి 'మీరు
రెడ్డిరాజుల ఆస్థానంలో విద్యాధికారిగా ఉన్నప్పటి బిరుదు లేవీ
చెప్పలేదే' అని అడిగితే శ్రీనాథు డన్నాట్ట! -

తరువున గాండివం బిడదె ధర్మజు వావ కిరీటి ? ఏమ వా
కృరపిజవేత్ర ఆవతి విచారము చెప్పున గర్వహీనతన్
మరలి తెనుంగుభూమి కనమావగతిన్ గొవిపోవు వాడనై
బిరుదులు వారివాగుకడ బెట్టితి - సత్కవిసార్వభౌముడన్ !

అజన్మాంతమూ అంద్రదేశ మంతటా అహరహమూ శిష్యు
బృందముతో అతడు తిరుగుతున్నట్లు కనబడతాడు. శ్రీనాథుడికి ఒక
సంసారమూ, ఇల్లా, వాకిలీ అంటకట్టా లనిపించదు. 'ఎట్లు చెల్లెంతు
టంకంబు లేడునూర్లు?' అన్న పద్యంలోని బాధలు కూడా అతనికి
నప్పినట్లు కనబడవు. అత డా కష్టాలు నిజంగా పడినా అతను పడ్డా
డని మాత్రం ఒప్పుకోవాలని ఉండదు. ఇవేళ ఇక్కడ విన్నన
మంత్రితో హేమపాత్రాన్నం భుజించాడు. రే. పక్కడ వీరభద్రారెడ్డి
తో కస్తూరి పూసుకొన్నాడు. ఈనాడు నవ్వగోదావరంలో క్రుంకు
లాడి భీమేశ్వరస్వామి పద సమారాధనము కావించాడు. మరో
నాడు రాయల ఆస్థానంలో విద్యత్సభలో గొడడిండిమభటు
కంచుడక్క పగల గొట్టించాడు. వీధిలో, వాడలో, వివణిలో,
జాతరలో, ప్రభువుల ఆస్థానాలలో, పండిత పరిషత్తులలో రకరకాల
తరగతుల మనుష్యుల్ని, రకరకాల ప్రకృతుల్ని పరిశీలించాడు.
అందరినీ పద్యాలతో పలకరించుకుంటూ పర్యటన సాగిస్తూండే
వాడు. ఆ బాటువుల్లోని హాస్యమూ, జీవమూ, తెలుగుతనమూ
వాటిని ఇప్పటికీ నిలబెట్టుకుని వచ్చాయి. వాటిలో ఆ నాటి అచార
వ్యవహారాలే కాక, వీధులు, భవనాలు, వినోదాలు, జాతరలు,
మాలెతలు, చాకెతలు, బ్రాహ్మణ స్త్రీలు, జంగమురాండ్రు,
మంత్రులు, దండనాయకులు, రాజులు అన్నీ కళ్ళకి కట్టినట్లు
కనబడతాయి. మానవసంఘంతో అంత పూనుకుని తిరిగిన
వాస్తవికజీవి కనుక ఇతరకవు లెవరిలోనూ లేనంత హాస్యరసం
ఇతనిలో వెల్లడివిరిసింది. అది బాటువుల్లోనే కాదు - అతని
కావ్యాల్లో కూడా.

అన్నపూర్ణాదేవి వ్యాసుడికి, శిష్యులికి ఉచితాసనాలు వేసి, చిగురరటాకులు పరిపించింది. వడ్డనమాత్ర మేమీ లేదు; పంక్తిపంక్తి అమె వచ్చి.—

“ఇందరుకూడి శాంతి పరియింపుడు, మజ్జన మాచరింపుడు-
తానీయండి భోజనం” అంటుంది, పంక్తిపంక్తి నడుమా నిలిచి
అపోశనంబులు పోయిస్తూంటుంది.

అప్పుడు వ్యాసుడూ శిష్యులూ అనుకుంటారు :

పండిన చొప్పమున్ పొగవు వాసనయున్ పొగపారు చందమున్
భండసమృద్ధి, సంపదయు, పానవిభూతియు సర్వమంగళంబు

కావి,

చల్లవి సౌమ్యదృష్టియు, ప్రసాదము, మాధురియున్, వివేకమున్,
వెల్లదనంబు, మౌగ్యమును, నిర్మలినత్వము చూడవచ్చినన్,
కల్ల యొక్కింతయేవి పొడగానగరా, దరటాకు చూచినన్
ఝల్లనె గుండె, యోగిరము శాకములున్ పొడగానరామికిన్,

అలాగే, దక్షాధ్వరధ్వంసంలో వీరభద్రునిమీదికి విష్ణుమూర్తి
చక్రం విసిరితే, అది ‘చక్కిలంలా బొక్కే’ డంటాడు; ధాత
నతిముక్కు శోణంబుదాక కోసే’ అంటాడు. మరోచోట ‘చదివె గురు
నొద్ద ధర్మశాస్త్రములు తొలుత, పరమ విశ్వాస తాత్పర్య భక్తి
గరిమ; చదివె చంద్రుండు కామశాస్త్రంబు పీదప, తలిరుపాస్పన
ననురక్తి తారయొద్ద’ అంటాడు. కొన్నిచోట్ల ఈ హాస్యాన్ని లోకోక్తుల
వల్ల సాధిస్తాడు. తనకులాగే కాశీ వియోగం కలిగిన అగస్త్యునితో
లోపాముద్రతో కలిసి, వ్యాసుడు ‘ముగురన్ గూర్చిన ముండదై
వమునకున్ మోమోట లేదో నుమి?’ అంటాడు.

శ్రీనాథుడు సహస్రమాన జీవి అయి ఉంటాడు. సంపూర్ణంగా సరసంగా జీవితం సాగించి ఉంటాడు. జీవితంలో వెలుగునీడలూ, కష్టసుఖాలూ కూడా బాగా తెలుసుకొని ఉంటాడు. ఎక్కడ పుట్టాడో ఏ ఊరో మన కెందుకు? తెలుగునా డంతా ఇతనిదే. శిష్యులతో నడుస్తూ, విశ్రమిస్తూ, కొలువుంటూ ఎప్పుడూ కవితావ్యాసంగం చేసి ఉంటాడు. ఇతని జీవితం అవిశ్రాంతమైన కవనోత్సవం. ఆ రోజుల్లో ఈ మహాకవివల్ల, కవిత్వం ఒక ఉద్యమంగా వ్యాపించి ఉంటుంది. ఎందరో చిల్లరకవులు శ్రీనాథుని శిష్యులమని చెప్పకొని విర్రవీగేవారని తోస్తుంది. నెల్లూరినుండి కొండవీటికి వెడితే అక్కడ కొండవీటివారికి ఉత్సవం. కొండవీటినుంచి రాజమహేంద్రవరం వెడితే అక్కడి కవి కమల వనానికి సూర్యోదయం. నేటికీ శ్రీనాథుని కావ్యం చేతిలోపడితే కవికోటికి పండుగ. శ్రీనాథుడు కవులకవి. అతని తరువాత కవులలో దిగజా లనిపించుకొన్నవారికికూడా శ్రీనాథుని కవితారీతులంటే అనురక్తి. అవి ఒరవడి పెట్టుకుని వ్రాయాలని ఆనక్తి.

“సూవాత్మ ప్రమదా మద స్ఫురిత వక్షోజాత కారివ్యమువ్
పూనంజాలు వచోవిలాసముల వేర్పుల్ మాపి కర్ణాటక
క్ష్మావాథేంద్రసభన్ కవిత్వ విజయోత్సాహంబు గైకొన్న మా
శ్రీనాథున్ కవిసార్వభౌము గొలుతున్ పేవాంజలుల్ గీల్కొనన్.”

--కేడియో ప్రపంగంగా పుద్రాపు మంచి ప్రసా
రితం; 7-11-1954 వాడిలో ప్రచురితం.

పెద్దన

ఒక్కొక్క కావ్యం పరింబాక, ఆ కవి మనకు ఎలాగో పరిచితుడని పిస్తుంది. అతని మూర్తి కూడా మన మనోనేత్రానికి గోచరిస్తుంది.

నా కళ్లకి పెద్దన్న అంత అజానుబాహువు కాడు. మేలిమి కుందనం శరీరచ్ఛాయ. కొంచెం నూలంగానే ఉంటాడు. ఎర్రజీరలతో తెలివి తేటలతో చురుకుగా మెరిసే విశాలనేత్రా లాయనవి. “పసిడి వ్రాత చెరంగు మిసిమి దోప చెలంగు నరుణాంశ కోత్తరీయంబుతోడ, నరి లేని రాకట్టు జాశువా మొలకట్టు బెడగారు నీర్కావి పింజె తోడ,” జిలుగు అంగరఖాతో, “ధవళధవళము లగు జన్నిదముల తోడ”, తాంబూల రాగముతో, మనోహరముగా, కవి ఎలాగ ఆ రోజుల్లో ఉండాలో అలాగ ఉంటాడు. వార్ధక్యంలో ఆ వయస్సుకు తగిన సౌందర్యం నిలబెటుకుంటూ ఉంటాడు. యౌవనంలో “భా షావరశేషభోగే” కాక, “మకరాంక శశాంక మనోజ్ఞమూర్తి” కూడా. నన్నయ “అవిరళ జవహోమ తత్పరుడూ, నిత్యనత్య వచనుడూ” అయిన రుషి. అసీమాంసాదులతో ఆయనమూర్తి కట్టడం కష్టం. కేవలమూ తేజఃస్థంభ మాయన. ఇక సోమయాజులు గారి వద్దనుండే మన మహా కవుల భౌతికమూర్తులు మన భావనా

వీధిలోకి వస్తూ ఉంటవి.

“ధరియింప నేర్చిరి దర్భ పెట్టెడు వ్రేళ్ల
 లీల మాణి క్యాంగుళీయకములు
 కల్పింప నేర్చిరి గంగ మట్టియ మీద
 కస్తూరికా పుండ్రకములు నొసట
 సవరింప నేర్చిరి జన్మిదంబుల మోల
 తారహారములు ముత్యాల నరులు
 చెరువంగ నేర్చిరి శిఖల వెన్నడుముల
 కమ్మవి క్రొత్త చెంగల్యవిరులు
 ధామముల వెండి పెడియు తడబడంగ”

అన్నట్లు ఉంటాడు పరమ మాహేశ్వరు డైన శ్రీనాథుడు. పెద్దన్న గారి దగ్గరికి వచ్చేసరికి ముత్యాలనరులు, తారహారాలు చిక్క నవుతాయి. చెంగల్య విరుల వాననలు ఎక్కు వవుతాయి, మాణి క్యాంగుళీయకాల మెరుపు లెక్కు వవుతాయి. “అర్ధచంద్రుని తేట నవఘళించు లలాట పట్టి”ని కస్తూరికా పుండ్రకాలే నిలుస్తాయి.

నన్నయ భట్టారకుడు మహారాజగురువు. పెద్దన సార్వ భౌముని ప్రాణ స్నేహితుడు. తరువాతి కవులు ప్రభువుగారి ఆశ్రితులో, సేవకులో! కనుక వారి వారి కవిత్వ పద్ధతులూ మారు కుంటూ వస్తవి. లోకకల్యాణంకోసమో, అంధ్రావళి మోదంకోసమో అంధ్రకవిత్వ దీక్షావిధి వహించో, “మార్కండేయ శివమౌళి చంద్రాంశు నవసుధా సారధార” కారణము కాబట్టో, రామచంద్రుడు పలికించడముచేతనో భారత భాగవతాది పురాణాలు అది యుగములోని అంధ్ర మహాకవులు ఆలపించారు. వారు తమ తమ కావ్యాలలో రజతాదల శిఖరం ఆరోహిస్తుంటారు; రత్నాకర గర్భంలోకి చొచ్చుకుపోతూ ఉంటారు. ఏదో పారలౌకిక శక్తిచేత ప్రేరేచబడిన వాణి వారిది.

అల్లసానివారి యుగంలోకి అడుగు పెట్టేవరికి ఎంతో మార్పు వచ్చింది. ఆయన కావ్యకన్యక ఆరామాలలో, అంతి పురపు కుట్టి మాలలో, నన్యశ్యామలవీధుల్లో, శశికాంత వేదుల్లో విహరిస్తూ ఉంటుంది. భాషాపరశేషభోగే కాక, పెద్దన అనలైన, సినలైన భోగి అనిపిస్తుంది. అందువల్లనే ఆయన కవితత్వం కూడా నఖంపచగిగా ఉంటుంది: అనగా గోరువెచ్చగా, నుఖంగా, హాయిగా ఉంటుంది. మన హృదయాలను పట్టుకొని తారా మండలంలోకి ఎత్తదు, పాతాళగర్భంలోకి దింపదు. కాల్చదు, ఏడ్పించదు, పరవశం చెయ్యదు, మాటల కందరాని దేదో ఆ అనందానుభూతి కలిగించదు. దానిలో “కడలి లోతుల తావులు”, “మింటి పూవులు” కనబడవు. కాని వడిదుడుకులు లేక ఒయ్యారంగా రక్తి కట్టించే బాధలతో, రాగం వుట్టించే గాధలతో ఉల్లాసంగా ఉంటుంది. అత్యుక్తింపయిన భోజనం చేసి, రమణీ ప్రయదూతిక తెచ్చి ఇచ్చు కప్పరవిడెము వేసుకుంటూ, ఉయ్యెల మంచముమీద కూర్చుండి, హాయిగా పయికి అలపిస్తాము మనుచరిత్రను. నుఖ సమయంలో, దుఃఖ సమయంలో, దైనందిన జీవితములో, తీవ్ర విప్లవ సంఘటనలో, రాత్రి, వగలు ఎప్పుడు పడితే అప్పుడు పరిస్తుంటాము భారతాదులను.

అక్కరు చక్రవర్తి అస్థానగాయకుడు తాన్ సేన్ భారత గాయక వితామహుడు. “నీలాగ ఎవ్వరూ పాడ రేమి?” అంటూ ఉండే వాడు అక్కరు. తరువాత యమునా నదీతీరాన హరదానస్వామి పాట వింటాడు. “అతని లాగ నువ్వు పాడ వేమి?” అంటాడు తాన్ సేన్ తో. “ఏలినవారు పాడమన్నప్పుడు నేను పాడతాను. లోపలనుంచి ఎవరో పాడ మన్నప్పుడు ఆయన పాడతాడు” అన్నాడు తాన్ సేన్.

పెద్దన తాన్ సేన్. నన్నయ హరదాన స్వామి. మనుచరిత్ర మధువు, భారతం అమృతం.

మను చరిత్రకు ఆయువు పట్టు మొదటి మూడు ఆశ్వాసాలూ- వరూధిని ప్రణయగాథ. తరవాత ఆశ్వాసాలలోనూ “గంధవాహ బాంధవ మగు మహా సైంధవ” మెక్కి “పులియడు బూవిగా డడవి పోతులరా జనుమంతిగాడు” వంటి జాగిలాలతో అడిన వేట, హిందోళమును విరహ బృందారిగ పాడు బృందారక నతులతో, బండి గురివెంద పూదేనె తాగి త్రేవెడు తేటులతో, దారిని వెడల దోలిన పిక శిశువుతో, “చలిగాలి బొండుమల్లెల పరాగము రేచి నిబిడంబు బేయు వెన్నెల రనంబు”తో వచ్చిన వనంతము - ఇంకా ఎన్నో వస్తవి.

కాని ఎందరో మూడాశ్వాసాలు చదివి గ్రంథాన్ని ఒక ప్రక్కన ఉంచడం అలవాటు. కవి బాకచక్యం ఎక్కువ ఇక్కడనే చూపించాడు. ప్రవరుడు మనోజ్ఞమూర్తి, ధర్మకర్మ దీక్షితుడు. “కూకటుల్ కొలిచి వేసిన కూరిమి సోమిదమ్మ”, “వండ నలయదు వేపురు వచ్చి రేచి అన్నపూర్ణకు నుదియో నతని గృహిణి.” “సుఖులై తలిదండ్రులు గూడి దేవియున్ దేవరవోలె నుండి యిలు దీర్చుచు” నుందురు. “పూచిన సంపెంగ పొలుపు మధుకరాంగనలకు బోలె”, “వాని చక్కదనము.... జారకామినులకు భోగబాహ్య” మైనది. వరూధిని రాకమునుపు కనబడే ప్రవరుడు బుద్ధిమంతుడే. కాని తలిదండ్రుల నీడ వదలని తరుణాగ్నిహోత్రులాగే ఉంటాడు. వరూధిని అవతరింపాక కొంత బాదస్తుడుగా కూడా కనబడతాడు. దేవవేశ్య తన శరీరాన్ని తాకినచోట ఇంత గోమయం పట్టించుకుంటాడా అని పిస్తుంది.

ఇతణి “చూచి యుళం యుళత్కటక సూచిత వేగపదారవిందయై లేచి కుచఘ్నులున్ దురుము లేనడు మల్లల నాడ నయ్యెడన్ పూచిన యొక్కపోక నును బోదియ జేరి విలోకన ప్రభా వీచికలన్ యదీయ పదవీ కలశాంబుధి వెల్లిగొల్పూ”తుంది.

ఇంటివద్ద తల్లిదండ్రులు బెంగపెట్టుకుంటూ రని, ఇల్లాలు ఏ మౌతుందో అని, వైదిక కర్మలు ఏ మౌతాయో అని అమె ఉల్లాసంగా, విలాసంగా మాట్లాడిన కొద్దీ తాను శ్రీహరీ అని ఓరమో మిడుతాడు.

ఈ ఘట్టంలో కొంత హాస్యరసం ఉంది. కాని కవి ఈతనియెడ ఒక చిత్ర మైన గౌరవమూ, ఒక మృదు వైన అనురాగమూ, సానుభూతి కూడా చూపిస్తాడు. అయితే వరూధినితో పూర్తిగా ఏకీభవిస్తాడు; అందుకే గంధర్వుణ్ణి మాయా ప్రవరుణ్ణిగా చేసి, అమెను అతణ్ణి సంతృప్తి పరిస్తేనేగాని కవికి సంతృప్తి లేదు. “ఎలప్రాయము వైదిక కర్మ నిష్ఠలం బోవుట” మంచిది కాదనియు, “అంధునకు కొరయె వెన్నెల” అనియు, “సంసారాంధువున” పడుట తగదనియు, “నశరీర స్వర్గనుభము” కంటె కాంక్షింప తగినది వేరొకటి లేదనియు, వరూధిని అంటుంది. ఈ ఘట్టంలో “అవమున్, ప్రియాంగన, వ నాంతర వానము మా కొనంగి నీకోనము స్వర్గమున్న దనుకో” అన్న ఉమర్ ఖయ్యాం తత్త్వం బాగా స్ఫురణకు వస్తుంది. నాటి ముస్లిం నాగరకతతో కలిగిన సంపర్క ప్రభావం గోచరిస్తుం దేమో పెద్దనగారిమీద కూడా.

కవదేవయానుల గాథ ఒక మోస్తరుగా ఇలాటిదే! కాని కమడు జీవిత సమన్య లన్నింటినీ, దేవయానినీ, అర్థము చేసికొన్న తవస్వీ. ఇక దేవయాని తొలి ప్రణయిని, తొలి వియోగిని. వరూధినీ ప్రవరులో? దేవయాని మాయకమడే వస్తే పోల్చుకొని తీరు తుంది. వరూధిని వంటి ప్రణయిని పోల్చుకోవడూ? అలాగ చెయ్యడం అమెకూ, కవికీ కూడా ఇష్టం లే దాయెను!

పెద్దన యుగం కొత్తది. సార్వభౌము డైన రాయల రాజధాని మహానగరం. మొగలాయీ పారశీకపు రాయబారులు వస్తూ

వెడుతూ ఉంటే, వాళ్ళ విజ్ఞానమూ, సంస్కృతీ మనవాళ్ళ జీవితం లోకి ప్రవేశించాయి. వాళ్ళ శబ్దాలే వచ్చివడ్డాయి కొన్ని.

మహారాజు కవిపోషకుడే కాక కవిన్నీ, రసకుడన్నూ. కనుక కవుల తనకి మిత్రులయ్యారు. మదకరీంద్రము లెక్కించి, పల్లకీ లెత్తి, అగ్రహారా లిచ్చి తన కున్న భోగభాగ్యా లన్నీ వారికీ రుచి చూపించాడు. కనుక వారు, నాటి రుచులకూ, పరిస్థితు లన్నింటికీ మరిగి, వాటికి అనుకూల మైన గాథలను ఎత్తుకొని, వాటి కనుకూలం గానే కావ్యా లల్లారు. “రస సమంచిత కథలన్ విన నింపు, . . భవ చ్చతుర రచన కనుకూలంబున్ !” అయిన దేవ వేశ్య వరూధిని కథ, “షోడశ సహస్ర కామినీ స్తోమ ధేనుకా రిరంసా మదోత్కట వారణేంద్ర” మైన కృష్ణుని కథ ఎత్తుకొన్నారు. ఎత్తుకొని, వరూధినిని హంపిలో వేశ్యను చేసి జీవంపొసేరు. శ్రీకృష్ణ పరమాత్ముని కృష్ణరాయలను చేసి అతని అంతఃపురపు చిక్కు ఒకటి విడదీసేరు. మహారాజు జైత్రయాత్రకై బయలుదేరినపుడు ఈ కవులను కూడా తీసుకుని వెళ్లేవాడు. ఆ విజిగీష, ఆ సాహసమా, ఆ నూతన ప్రియత్వము కావ్య నిర్మాణంలోకి వచ్చాయి.

కవులందరూ ఒక అస్థానంలో అశ్రితులయి ఉండడం వేత తరుచు కలుసుకుని, ఒకరి ఊహలు ఒకరు చెప్పుకొనడం తటస్థించి, వారి మనసులు ఎగనన దోసినట్టయి కొత్తకొత్త పోకడలు పోయారు.

ఆ యుగశక్తు లన్నింటినీ అర్థం చేసుకుని, పాత పురాణ మార్గం వదలి, నమగ్రంగా వికసించిన చక్కని సరస ప్రబంధాలను మొదట రచించిన దూరదర్శి, మహాకవి, ఆంధ్రకవిత్వ చరిత్రలో యుగపురుషుడు పెద్దన. అతని కావ్యభాష, శైలి, అన్నీ నవనవ

నుందరములు. అతని గొంతు. బాణీ అన్నీ వేరే. ఆ పద్దతులు
చూస్తే పెద్దన ఆంధ్రకవితా వితామహుడేను!

“హితుడవు చతురవచోవిధి,
వతుల పురా జాగ మేతిహాస కథార్థ
స్మృతి యుతుడ, వాంధ్రకవితా
వితామహుడ వెవ్వ రీడు పేర్కొన వీకున్?”

—రేడియో ప్రసంగంగా ప్రచురితం.

కవి స్వప్న జగత్తు :

వేమన

లోకాన్ని కవి చూడడంలోనూ, ఇతరులు చూడడంలోనూ రెండు తేడా లున్నాయి. కవి చూపు ఇతరుల చూపు వంటిది కాదు. అది మును గొత్తిగించి చూస్తుంది ; తొలివి చూస్తుంది. వికారం లోపల దాగి ఉన్న సౌందర్యాన్ని పెల్లగించుకు చూస్తుంది.

కనుకనే కవి ఆశావాది కూడా. అలా చూడలేని వానికి లోకం దుస్సహంగా దుఃఖమయంగా ఉంటుంది. వానికి ఈ లోకం వట్టి స్వప్న మనిపిస్తుంది ; లేదా దాని నుంచి విడిపించుకుని వివినాల లోనికి పారిపోతాడు. పలాయనం చిత్తగిస్తాడు. నిజమైన కవి ఎవ్వడూ అలా పారి పోలేడు. ఈ లోకంలో దాగి ఉన్నదీ, తానే చూడగలిగేదీ, చూచేదీ సౌందర్యాన్ని చూపించి “ఇదిగో ఇది మనది, పై నున్న తుక్కు దుమ్ము అంతా తుడిచి వేస్తే ఇలా ఉంటుంది” అని ప్రదర్శిస్తాడు.

ఇంతే కాక కవికీ, ఇతరులకూ ఇంకో తేడా ఉంది. కవికి ఈ లోక మంటే ఉండే బ్రహ్మాండమైన అనురాగం. అది లేకపోతే కవి కానే కాదు. ద్వేషం సృష్టించలేదు ; ప్రేమ సృష్టిస్తుంది.

వేమన కవి. బాలా వింత కవి మాత్రం ఔను. అందుచేతే చూసి చూసి పెద్దలు ఆంధ్రవాఙ్మయ మందిరంలో ప్రసిద్ధ కవుల మధ్య ఇతనికి వీరం వెయ్యలేదు.

ఇతని నోరు ఒక్కటి ఒక రకం ; మిగిలిన కవుల నోళ్లు ఒక రకం. వాళ్ళది సంస్కరించబడ వాణి ; ఇతనిది ఉవ్వెత్తుగా ఉబి కుబికి లోపల నుంచి ఇతని ప్రేక్ష్యం లేకుండా వచ్చేసింది. వాళ్ళు ఒక వివిక్త వేదిక మీద ఆసీనులై, లోకాన్ని చూస్తూ కంఠ మెత్తి ఝమ్మని కవేరీలో రాగం తానం పల్లవీ లాగ ఒక స్పష్ట నిర్దిష్ట నరణిలో ఆలాపించిన టుంటారు. ఇతడు వీధిలోనూ, వివణిలోనూ, మందిరాల్లోనూ, మరాల్లోనూ, బాగా జననమ్మర్ల మున్నచోటా ఒక్క నిమిషం వెన్ను వాల్చకుండా హమేషా తిరుగుతూ, వీణి ఒక తన్ను తన్ని, వాణి ఒక మొట్ట మొట్టి, ఒకణి దగ్గరగా పిల్చి బుజగించి, ఒకణి కన్నుగీటి ఎగతాళి చేసి అలా మాట్లాడుకుంటూ పోయిన టుంటాడు. చిత్రం - ఏనాడో వేమన అవతారం వాలించినా, ఇప్పుడూ అందరిలోనూ తిరుగుతూ మాట్లాడుతున్నట్లే ఉంటాడు. వేమన మాట నుని కట్టని నిప్పుకణం ; తగలగానే చుద్రుమంటుంది. వేమన మాట రెక్క ముడవని భరత వక్షి. కాలాలు దాటి ఇంకా ఎగిరి వస్తూనే ఉంది.

వేమన చదువుకున్నట్లే కనబడడు. చదువుల్లో మర్కం మాత్రం ఇతనికి తెలుసు.

ఇతడు అమిత వైభవాలనూ గొప్ప సుఖాలనూ ఎరగ డనలేం. కాని కనిపించడం మాత్రం “చద్ది మిగల నింట సంసార మేల?” అనే పాటివాడుగా కనిపిస్తాడు - “కుండ చిల్లికి గుడ్డ” దోపిన వాని లాగున. తెలియదగ్గ పాటి సంసారిగా అనిపిస్తాడు. అయితే-క్షణక్షణం ఆంధ్రధనుస్సులు సృత్యం చేసే ప్రపంచంలో ఉరికిన వాడు లాగానూ అనిపిస్తాడు.

వేమన బాగా లోతులోకి దిగినవాడు - కాళ్ళకి గులకరాళ్ళు తగిలేదాకా. అయితే లోకానుభవ నముద్రుడై మాత్రం పైకి తేలినవాడు. ఇక ఇతనికి కావలసిన కరుకుదనం, చురుకుదనం ఉన్నాయి. ఉన్నవే అవి అనిపిస్తుం దొక్కొక్కమాటు ; కాని వాటితో పాటు నిజానికి ఓర్పుంది ! లేకపోతే అంత నిదానంగా మనకి బుద్ధులు చెప్పనేలేదు. ఆ ఓర్పుతో నేర్పుంది. లేకపోతే అంత రుచిగా వినా లనిపించేటట్టు చెప్పలేదు.

ఇతను వాడిన మాట వాడి గల కత్తి. కాకపోతే మనస్సులోకి దూసుకు పోలేదు. ఆ మాట గాయం చేస్తుంది ; కాని వెంటనే ఆ గాయాని కతడే మందు పూస్తాడు.

అతను సూరేళ్ల ఈ మధ్య పడమటి దేశాల్లో వుడితే 'షా' అయి ఉండును ; పద్దెనిమిదో శతాబ్దిలో వుడితే 'స్విట్' అయి ఉండును. వాళ్ళకు కూడా మాట ఎంత కరుకుదో మనస్సుంత కమ్మనిది. ఇతను మనల్ని కొట్టడం తండ్రి బిడ్డను కొట్టడం వంటిది - బాగా ప్రేమించిన వాడే సాగదీసి వెంపకాయ కొట్టినట్లు.

'అనతోల్ ఫ్రాన్సు' ఏమంటాడూ : "నేను వేసే ఎగతాళి నిజానికి క్రూరమైంది కాదు. ఆ ఎగతాళే నేను వెయ్యకపోతే మిమ్మల్ని ద్వేషించేటంతటి బలహీను ణ్ణయిపోదును !" అని. ప్రవక్తలూ, యుగకర్తలూ, నవ్యమార దర్శకులూ అందరూ ఇట్టి వారే- వాళ్ళు మహాయోధులు. "Their words are half-battles for the true."

ఇక వేమనదీ స్వప్న జగత్తే అంటాను. అయితే ఆ స్వప్న జగత్తు భవిష్యత్తులో ఉండి తిరింది. ఇప్పుడు లేదు.

ప్రస్తుతం ఈ లోకంలో చాలా వరకు పశుత్వం, దానవత్వం కీక్కిరిసి ఉన్నాయి. ఇవన్నీ తీసి పారేసి, తగలేసి లేక నముద్రంలో

కలిపేసి మానవుణ్ణి నిజమైన మానవుణ్ణిగా చేస్తే ఈ లోకమంత నుందర మైనదీ, వానయోగ్య మైనదీ ఉండదు అంటాడు - ప్రతీ కవీలాగే చేమన్న కూడా. కనుక చేమన స్వప్నజగత్తు నిశానిశి నత్యజగత్తే!

ఇతను మహా వాస్తవికుడు. మనం అనుక్షణం చూసే రకరకాల మనుష్యుల రకరకాల లోపాలూ, రోగాలూ పట్టుకుని వాటిని నేరుగా నూటిగా కోసిపారేస్తాడు. సామాన్యుల గృహ జీవితం మొదలుకుని పెద్దపెద్దల అనత్య వర్తనం దాకా అన్నిటినీ ఎదిరిస్తాడు. అందరినీ చావ తన్నుతాడు.

ఇతని మాట సామాన్యుడిది; భందన్ను సామాన్యుడి నోట్లో కరిగిపోయేది. ఉపమానాలూ అవీ మహా సామాన్యమైనవి.

“అల్ప బుద్ధివాని కధికార మిస్తేను దొడ్వారి నెల్ల తొలగగొట్టు” తాడు. “చెప్పు తిన్న కుక్క చెరుకు తీపెరుగునా?” - ఇలాగ తిట్టుకుంటూ పోతాడు. చేమన ఒక్కడిని కూడా వదలడు - మానవుణ్ణి మానవుడిగా చేసేదాకా! అక్కడ కూడా ఆగడు - దేవుడి దగ్గరకు తీసుకువెళ్ళేదాకా. దీనికి అచంపల భక్తి ప్రవస్తులు కావాలి అంతే! కాని భక్తుల మనీ, జ్ఞానుల మనీ, భాగవతుల మనీ వేషాలు వేసే వాళ్ళని మాత్రం ఇత నొప్పుకోడు. ఊహు! వీళ్ళ మరీ మోనగా క్లంటాడు. వీళ్ళను మరీ కఠినంగా చీలుస్తాడు. చేమనే ఒక పేద నిచ్చెన- భూమి మీంచి ఆకాశంలోకి. ఇతని వాణి పరమ పద సోపాన పటములాగ తేల్లనీ, జెరుల్నీ, పాముల్నీ తప్పించి, పైకి ఎక్కించి ఎక్కించి పరమపద ప్రాంగణాన నిలబెట్టి వదులుతుంది. చేమనకి తెలుసు. ఈ లోకమే కాకుండా ప్రతీ జీవితమూ మంచి చెడ్డల నమర రంగ మని. ప్రతి హృదయంలో జరిగే ఈ నమరమే అతనికి శుభనూచకం.

వేమన అస్తిక్యం బుర్రలో నుంచి పుట్టింది కాదు; హృదయంలో నుంచి పొర్లి వచ్చేది. అందువేతనే ఇతను సూటిగా ఒక్క కేకతో దేవుడి దగ్గరికి పోతాడు. “ఒకే ఒక్క దేవుడు, మన మందరమూ అతని బిడ్డలం; మనమే అతని దగ్గరికి వెళ్ళొచ్చు; మధ్యవర్తుల్ని మాయమంత్తాల్ని నమ్మకండి; ఎటోచ్చీ మనం అతని నన్నిధికి వెళ్ళడానికి తగినట్లు మాత్రం తయారవాలి” అని వదే వదే చెప్పు తున్న టుంటాడు.

భూతి దేహమందు పూసే నరిపోతుందా - నిష్ఠ శివుని యందే నిలపాలి గాని? బూడిదలో గాడిద పొరలదా?

బోడితలలూ, జడలూ, బూడిద పూతలూ, అననాలూ, వేషాలూ నరంజాం అంతా ఉన్నానరే “యోగి కాడు లోన బాగు కాకుండెనా!”

ఇంటినీ, ఇల్లాలినీ విడిచి ఇనప కచ్చడాలు కట్టినా, ‘వంటకంబు. నీరు వాంఛ’ లుడిగేవా? తత్త్వం వస్తుందా?

వేదశాస్త్రాలు చదువుకోవచ్చు. వాదు లేకుండా మాట్లాడవచ్చు. ఇతరుల కువదేశించ వచ్చు. మనం మాత్రం గ్రహించలేము. ఎందుకొచ్చిందిది?

వేతులో కత్తి పట్టుకోవచ్చు; చిత్తంలో ధైర్యం లేకపోవచ్చు. కనుక దొంగ గురువు మనకు మార్గ దర్శకుడు కాలేడు; మన కాళ్ళకు సంకె లవుతాడు.

తాను పవిత్రుణ్ణుకుని తన హృదయం మాత్రం భగవంతుడికి పూర్తిగా సమర్పించలేని గురువంత పరమ దుర్మార్గుడైన ఉప దేశికుడు లేడు. అలాంటి గురువు గుడ్డిగుర్రం లాంటివాడు. కనుక అత్తశుద్ధి లేని అవారం భండశుద్ధి లేని పాకం వంటిది. చిత్తశుద్ధిలేని శివపూజ వద్దు.

అత్మబుద్ధులు వినుచు అన్నదమ్ములతోడ జగడ మాడేవాడు జెరిపోతు.

హృదయంలో దేవుణ్ణి ప్రతిష్ఠించుకుంటే జీవితం పవిత్రమూ, నత్యమూ, సుందరమూ అవుతుంది. జీవితం పవిత్రమూ, నత్యమూ అయితే దేవుణ్ణి లోపల సుస్థిరంగా ప్రతిష్ఠించుకోవచ్చు. అటు వంటి మానవ జగత్తే వేమన స్వప్న జగత్తు!

—రేడియో ప్రసంగంగా ప్రసాదికం

తిరుపతి వేంకట కవులు

హైదరాబాదు శ్రీకృష్ణదేవరాయ ఆంధ్రభాషా విలయంలో 1960
మార్చి అఖరున జరిగిన తిరుపతి వేంకట కవుల కవిత్యం మీది
గోష్ఠికి అధ్యక్షులుగా కృష్ణశాస్త్రి గారు చేసిన ప్రసంగం.

నేను వారి శిష్యుణ్ణి కాను. అంతే కాకుండా నా విన్నతనంలో
వారితో పోట్లాడిన వేంకట రామకృష్ణ కవులున్న పట్టణంలో
ఉండేవాణ్ణి. ఆ ఆస్థానానికి చెందినవాణ్ణి కూడా. మాలో చాలా
మందికి వారంటే ఇష్టం ఉండేది కాదు. అయితే అది కుర్రతనం !
తరువాత నేను పెరగడం వల్లను, వారిని గూర్చి ఎక్కువగా
తెలుసుకోవడం వల్లను, వారి కావ్యాలు చదవడం వల్లను వారిని
పూజించేవారిలో ఒకడి నయాను.

అడపా దడపా వారికి బాలా దగ్గరగా రావడం తటస్థంవి
నప్పుడు వారి గొప్పతనంతో పాటు వారి సౌజన్యమూ, వారి
మంచితనమూ కూడా తెలుసుకున్నాను.

నేను తరచు వారిని గూర్చి ఒక ప్రశ్న వేసుకుంటూ ఉంటాను.
అది ఏమిటి ? ఆ కాలంలో వారికి అటూ ఇటూ పుట్టిన వారిలో
వారికన్న తగ్గని కవులు మరిద్దరు ముగ్గురు ఉండవచ్చుగదా - భక్త

చింతామణి వ్రాసిన వడ్డాది సుబ్బరాయ కవీలాగ. వీరికి వచ్చిన పేరూ జనరంజకశక్తి వారికి రాలేదేమో అని. అలాగే ఆ రోజులో ఒక్కొక్క చోట సాహిత్య వీరాధిపతులై, గురుదేవులై కూర్చున్న శ్రీ వేదం వేంకటరాయ శాస్త్రిల వంటి గొప్పవారూ ఉన్నారు. అందరినీ మించి ఆంధ్రదేశం నాలు మూలల్లో ఆధునిక కవి కుల గురువులై వీరే అబిముకోవడం ఏందుకు? వాటికి జవాబు నేనీ విధంగా అనుకున్నాను: ఒక్కొక్కళ్ళలో ప్రతిభా, కాలమూ కలిసిపోయి కూడివస్తాయి. ఇతరులకు ప్రతిభ ఉండి, కాలం కలిసిరాదు. కలిసి వచ్చిన వాళ్ళకు తెలియకుండానే దేశ కాలాల బలం దొరుకుతుంది. వాళ్ళు ఒక ఆవేశంలాగ, ఒక ఉద్యమంలాగ మనకు సాక్షాత్కరిస్తారు. వాళ్ళకు అడ్డు ఉండదు. వాళ్ళొకచోట స్థిమితంగా ఉండలేక దేశం నాలు మూలలా వ్యాపించుకుపోతారు. ఎక్కడికి వెళ్ళినా వాళ్ళకు జయం. ఎందుచేతనంటే - వారి వెనకాలే అలంబంగా, అదృశ్యంగా ఉన్నప్పటికీ, దేశ కాలాలు ఉన్నాయి - సంస్కరణఉద్యమంలో వీరేశలింగానికిలాగ. వీళ్ళు అప్రతిహతులూ, వీరులూ గూడా. ఇతర రంగాలలో గూడా యిటువంటి వారున్నారు - టంగుటూరి ప్రకాశంగారిలాగ. వాళ్ళ విజిగీషను గూర్చి, సాహసాన్ని గూర్చి ఎన్నో కథలు బయలుదేరతాయి. అన్నీ మనకు నమ్మాలని ఉంటుంది. అలాగే ఈ తిరుపతి వేంకటకవులు చిన్నతనంలో బయలుదేరి నానా రాజ ఆస్థానాలూ చూస్తూ, వాళ్ళ కొలువుల్లో ధాటిగా నిలబడి 'ఇది మా ప్రజ్ఞ, నువ్వు ఏమంటావ్?' అని ఆశ్రీతుల్ని అడిగినట్లుగానూ, అధికారిని హెచ్చరించినట్లుగానూ ప్రశ్నించడం, అదీ తెలియగానే మనకి ఒళ్ళు ఝల్లు మనేది.

ఎవ్వరూ ఎదిరించలేనివాణ్ణి ఒకడు ఎదిరిస్తే మనకు వల్లమాలిన నంతోషం, ఉత్సాహం కలుగుతాయి. వేంకటశాస్త్రి గారు 'నరనాథుల్ వలుమంది మిత్రులయి యున్నన్ గాని తత్సన్నిధిన్ ఫిరవానం బొనరించు పూనికలు నాచే గావు' అని ఒక రాజు

అహోనం త్రోసి పుచ్చినప్పుడు ఆయన కవి వీరుడిలా కనబడడూ?

ఆ రోజుల్లో వారు గావించిన సాహిత్య సమరాలు - తరువాతి స్వాతంత్ర్య సమరం ప్రజలకు ఎంత ఉత్సాహం కలిగించిందో - సంస్కారులకు అంత ఉత్సాహాన్ని కలిగించేవి. వారికీ, వేంకటరామ కృష్ణకవులకూ, కొప్పరపు కవులకూ జరిగే యుద్ధాలను గూర్చి తెలుసుకొనేదాకా, వీరూ వారూ వ్రాసిన పద్యాలు చదివే దాకా ప్రతి వారికీ మతి పోయిన ట్లుండేది. వీళ్ళూ వాళ్ళూ ఒకరిపై ఒకరు పద్యాస్త్రాలు ప్రయోగించుకుంటూంటే చిన్న భారతయుద్ధం అనిపించేది. ఇక్కడొక మాట. వారి ప్రతికర్షులైన వేంకటరామ కృష్ణ కవులు గూడా తక్కువవారు కారు. తక్కువ వారైతే ఆ యుద్ధం అలా సాగేది కాదు. వారిని గెలిచాం అన్న గౌరవం వీరికీ ఉండేది కాదు. వారు గూడా చక్కగా గొప్పగా అందంగా వ్రాసే వారు ఆ రోజుల్లో పద్యాలు. అయితే చెప్పా గదూ - సమయ బలం వీరిది!

తిరుపతి వేంకటకవుల కావ్యాలను గూర్చి, అవధానాలను గూర్చి, జీవిత విశేషాలను గూర్చి పెద్దలు ప్రసంగించారు. వేంకట శాస్త్రిగారే వారి కావ్యాలన్నిటిలోకీ బుద్ధ చరిత్ర గొప్పదని నాతో ఒకసారి సెలవిచ్చారు. అదికాక వారి భారత నాటకాలలో గొప్ప పద్యాలున్నాయి. నన్నయ్య తిక్కనల భారతంతో బాగా పరిచయం ఉన్న తెనుగువారి మనస్సులను వీరి భారత నాటకాల్లోని పద్యాలు అంత గొప్పగానూ అకర్షించి ఉవుతాయి - అంటే వారి శక్తి మనకు కనబడుతుంది.

మా మిత్రుడు శ్రీశ్రీ తెనుగు కవిత్వంలో రెండు ధోరణులున్నాయనిన్నీ, ఒకటి గాయకశైలి అనిన్నీ, రెండోది సంభాషణ

ఫక్కి అనిన్నీ, నన్నయాది పెక్కండ్రు తెనుగు కవులది మొదటి ధోరణి అనిన్నీ, రెండోది తిక్కన, తిరుపతి వేంకట కవులు మొదలగు కొద్దిమంది దనిన్నీ నాతో అన్నట్లు జ్ఞాపకం. నాటకంలో వద్యం సంభాషణకు దగిరగా ఉన్నట్లు అనిపిస్తే - అంటే సంభాషణలోనుంచి వద్యానికి, వద్యంలోనుంచి సంభాషణకు ఏ అవధిగాని, మెట్టుగాని లేనట్లు ఉంటే ఆ నాటకం బాలా బాగుంటుంది. బలిజేపల్లి లక్ష్మీకాంత కవి హరిశ్చంద్ర నాటకంలో వద్యాలు అలా ఉంటాయి. 'జటి నై నే ననరాదు గాని' అన్న వద్యం లాగ.

తిరుపతి కవుల పాండవోద్యోగ నాటకాలూ, ఆ వద్యాలూ యాభై ఏళ్ళనుండి తెనుగువాళ్ళను పట్టుకొని ఇంకా నిలిచి ఉన్నాయి - చల్లారిపోకుండా. ఈ సంగతే బాలు వారి ఘనతను నిరూపించడానికి.

నానా రాజ ఆస్థానాలు నందర్శించి తిరుపతి వేంకట కవులే మహారాజుల కొలువునుండి ఆంధ్రకవితా నరన్వతిని సామాన్య మధ్య తరగతి వారి నభలలో ప్రవేశపెట్టారు. అది కూడా వారి ప్రభావానికి, ప్రఖ్యాతికీ కారణం.

వారికి దేశ కాల పరిస్థితులకు సంబంధించిన ఒక మెలకువ కూడా ఉండేది. నమాజంలో జరిగే ప్రతి సంఘటన, ఉపే ప్రతి నమస్య, పట్టుకునే ప్రతి ఉద్యమం వారిని కూడా కదిపి వారిచేత పలికించేది. వారు వ్రాసిన ఆ వ్రాత నేటి యువక దృష్టికి ప్రతి పంగా కనపడవచ్చు. కాని ఆ మెలకువ మాత్రం కొత్త కాలం గుణం !

పాత తరంవారు, అంటే మాకు పూర్వులు, అంటే 19 వ శతాబ్ది వారు అని బెహతగినవారు అందరూ కూడా పెద్ద ఎత్తు

వారు. భారీ వ్యక్తులు. పెద్దకొండ లోంచి మలవి చెక్కినట్లు ఉండే వారు. ప్రతి రంగంలో పనిచేసిన ప్రముఖుడూ అంతే. వారికి ఒక ఆస్తిక్య బలం, జీవిత లక్ష్యం అన్నవి ఉన్నాయి. వారిలో వీరు ఒకరు. వీరికి కవిత్వం తపస్సు మాత్రమే కాదు, వీరూ కవిత్వం ఒకటే. ఒకచోట వీరు వ్రాస్తారు - 'కవవార్థం బుదయించితివ్' అంటూ మొదలు పెట్టి, ఆ కవిత్వం వల్ల మృత్యువును జయించాననీ, రుజును జయిస్తాననీ! అది మనం నమ్మి తీరాలి. అట్టి వారికి, నిరంతరమూ వారిలాగ కృషి చేసే వారికి జబ్బు పడడానికి గాని, చనిపోవడానికి గాని తీరిక ఉండదు.

వేంకట శాస్త్రిగారు 'నన్నేదైనా అను గాని నా కవిత్వాన్ని అనకు' అంటారు. కొందరం నా కవిత్వం నచ్చకపోతే పోనీ గానీ, నన్నేమీ అనకు' అంటాం. అయితే నిజానికి వేంకటశాస్త్రి గార్లన్నా, ఆయన కవిత్వాన్నన్నా చిక్కే - రెండూ ఒకటే గనుక!

ఇంక ఈ మూడు రోజులూ ప్రసంగించిన కవులు ఒకటి వదిలేసేరు. అది వారి గద్య రచన. వారు గొప్ప కవులు. అయితే పద్య కవిత్వంకన్నా కూడా వారి వచనం గొప్పదని నా నమ్మకం. ఆ 'కథలూ, గాథలూ' చదవండి. అలాంటి వచనం ఏ ఇద్దరు ముగ్గురైనా వ్రాయగలరో లేరో! - అది శిష్టులువాడే చిత్రమైన భాష. వెనుకటి పండితులు వాడేది. కథలూ - లోకోక్తులూ - జాతీయాలూ. అంత మనోహరమైన రచన సాధారణంగా చదవం. నవల కంటే కూడా పట్టుకొని నన్ను లాక్కుపోతుంది వారి రచన. అది చదివితే చాలు, సంస్కృతాంధ్ర సాహిత్యాలతో మనకు కూడా ఎంతో పరిచయం కలగడం, వారి విన్నతనం మొదలుకుని చనిపోయిన దాకా జరిగిన ఆంధ్ర సమాజ చరిత్ర తెలుసుకోవడం, ఆచారాలు, వ్యవహారాలు, పండితులు, ప్రభువులు, పట్టుదలలా వాటన్నిటినీ గ్రహించడం జరుగుతుంది.

ఆంధ్ర వాఙ్మయంలో 'కథలూ, గాథలూ' చాలా గొప్పగా కనబడుతుంది. నాలుగు కాలాలపాటు ఉంటుంది కూడా.

వారి నవీనత అనేక విధాల గోచరిస్తుంది - నభా వేదికల్ని ఉపయోగించుకోవడం, పత్రికలకు వ్రాయడం మొదలైన వాటిలో. వారి రచనలు కృష్ణా పత్రికలోనూ, ఎక్కువగా ఆంధ్ర పత్రికలోనూ వచ్చే వనుకుంటా. వారి వచన రచనలకనీ, పానుగంటి వారి వచన రచనలకనీ పడి చూసే వాళ్ళం ఆంధ్రపత్రిక కోసం. ఈ రోజుల్లో పత్రికల బలం, ప్రభావం గ్రహించినవారు వారు. కనుక 'కథలూ గాథలూ' వంటి వారి అమృత రచనలను మన కందించిన ఆ పత్రికలకు గూడా ఆంధ్రలోకం రుణపడి ఉంది.

దాదాపు పదేళ్ళ క్రితం వారిని మద్రాసు ప్రభుత్వం అస్థానకవిగా ఎన్నుకుంది. ఎన్నుకొని తాను గూడా ఆ గౌరవం పొందింది. వేంకటశాస్త్రిగారు అన్వయత వల్ల పదవీ స్వీకారానికి మద్రాసు పోలేదు. అది బాగానే ఉందనిపించింది. ఎందుకు వెళ్ళాలి ఆ కవి వీరుడు? తరువాత విజయవాడలోనే బ్రహ్మాండమైన ఉత్సవం చేసేరు వారిని గౌరవించడానికి. రెండు మూడు రాష్ట్రాలనుంచి ముఖ్యమంత్రులూ, విశ్వవిద్యాల యోపాధ్యక్షులూ- ఎందరో వచ్చి వారియెడ తమ కున్న గౌరవం తెలుపుకున్నారు.

అనా డొక చిన్న నంపుటన జరిగిందని విన్నాను ; తిరుపతి వేంకట కవులను గూర్చి విన్న ఇతర గాథలతో అది సరిపోతుంది. ఒక శిష్యుడు - మంచం వట్టి ఉన్న ఆయన దగ్గరికి వెళ్ళి ఫలానా ముఖ్యమంత్రులూ, పెద్దలూ మిమ్మల్ని చూడ్డానికి వస్తాం అంటున్నారు అన్నా డట. "నరే, 3 గంటలకు దర్శనం ఇస్తాం అని చెప్ప" అని ఆయన అన్నారట. ఏమో ఇది నిజం అవునో కాదో! నిజం అవడానికి వీలు ఉంది. నిజం అయితే బాగుంటుంది కూడా

అనిపిస్తుంది. కాస్త అక్షరజ్ఞానం గల ప్రతివాడికీ గర్వం కల్గిస్తుండీ కథ.

ఆంధ్రప్రదేశ్ (10-4-1960)

చిరస్వకామబంధంలో ప్రకటితం-

ఆస్థానకవి పట్టభద్రులు

వేంకటశాస్త్రి

చెళ్లపిళ్లవారు ప్రజా ప్రభుత్వపు స్రవహండ్రాప్తావ కవిగా
వియమితులైన సందర్భంలో వ్రాసినది - 1949 లో.

మన ఆస్థాన కవి శ్రీ చెళ్లపిళ్ల వేంకట శాస్త్రిగారు.

“తిరువతి అతండు, వేంకటేశ్వరుడ వేమ,
వెరసి తిరువతి వేంకటేశ్వరుల మేము”

అని చెప్పుకుంటూ, ఒక అర్చితావికి పైగా తెలుగువారికి కవితా వేశం కలిగించిన జంటకవులలో వీరొకరు. తిరువతి శాస్త్రిగారు ఆ ‘Invisible Choir’ (అదృశ్య మహాకవుల) లో కలిసిపోయినారు. అయినా నన్నయ తిక్కనాదులతో విరంజీవులుగానే ఉన్నారు. వేంకటశాస్త్రిగారు మన అదృష్టం వల్ల నహస్ర మాన జీవులై ఇప్పుడు బెజవాడలో వేంచేసి ఉన్నారు.

ఇదివరకే నానా రాజన్యులూ, సామంతులూ, విద్వాంసులూ, వారిని కవితా పట్టభద్రులుగా అంగీకరించారు. ఇప్పుడు మన ప్రజా ప్రభుత్వం కూడా వారికే పట్టం గట్టింది. ఇప్పుడు మన భారత దేశంలో ఒక్కొక్క రాష్ట్రం వారు ఒక్కొక్క మహాకవి పేరు ఎప్పుడూ న్మరించుకుంటూ, “ఇతడు మాకు చైతన్యం ఇచ్చి, జాతి గౌరవం నిలబెట్టిన వాడు” అని బాటుతున్నారు. అలాగే ఆంధ్రులు

వేంకటశాస్త్రిగారిని కవితా పట్టాభిషిక్తుల్ని జేసి, భారతీయ మహాకవుల ప్రథమ శ్రేణిలో వారిని దర్శించు కొంటున్నారు. ఆంధ్రజాతికి క్రొత్త గౌరవమూ, గర్వమూ, ఐకమత్యమూ కలిగించే సంఘటన ఇది.

వారి 'శ్రవణానందము'లో మధుసూదనుడులాగ 'సుకవి సుందరుడై' శతావధానాదులు బేస్తూ జైత్రయాత్ర చేసిన సమయంలో వారిని నేటి ఆంధ్రులలో బాలమంది ఎరుగరు. ఆంధ్రదేశం నలుమూలలా వారు కవితా వర్షంతో అర్ధం చేసిన ఆ గొప్పరోజుల్లో వారి దర్శనం చేయలేకపోయాం. వారి శిష్యులలో ఒకరు చెప్పినట్లు అవధాన సమయంలో వారు విశ్వమూర్తులై, నభ్యులు వెంటాడు భక్తులైనప్పుడు వారు ఎలాగ సాక్షాత్కరించేవారో మనకు తెలియదు. వారి సాహిత్య సమరాల గాథలు వింటూ, వాటిలో పాల్గొంటూ దేశంలో అక్షరాస్యు లందరూ వివశలై పోయే వారట!

“కొండల వోర జేపికొని కొంత వడిన్ బరతెంచి, అంత ఉద్దండత దారి కడ్డమయి తాకి హఠాహఠి సేయు కొండలన్ పిండిగ జేసి రైలు కడు వేగముగన్ చను తెంచునట్లు - ”

అప్రతి హతంగా పరుగెత్తే వారి కవితా గౌతమిలో ఓలలాడుతూ వారి చరణ నన్నిధానంలో శిక్షితులై కవులై, మహాకవులై, వారంత వారైన వారి 'శిష్య చూడామణులు' ఆ కథలు ఇప్పుడు చెప్పు తున్నప్పుడు, తిరుపతి వేంకటేశ్వరులే వేరొక చోట అన్నట్లు- ఇప్పుడు “శూరత చచ్చె కపింద్రులందు” అనిపిస్తుంది.

కాని వేంకటశాస్త్రిగారి వెనుకటి గాథలే తలుచుకుని మనం సంతృప్తి పడనక్కరలేదు - ఇప్పటికీ వారి రచనా ప్రపంచం అవిచ్ఛిన్నంగా సాగుతూనే ఉన్నది. సాగుతూ ఈ నాటి యువకుల్ని

గూడా అకర్షిస్తున్నది. “బుద్ధచరిత్ర”, “శ్రవణానందము”, “పాణి గృహీత” మొదలైన కావ్యాలలో ప్రత్యక్షమయ్యే వారి కవిత్వశ్రీ అలా గుండగా, వారిలో ప్రకాశించే గొప్ప గుణాలు మరి కొన్ని ఉన్నాయి.

వారికి కవిత్వమూ, జీవితమూ ఒకటే! వారు సాహిత్యాంగణంలో కాలు పెట్టిన కాలంలో కవిత మునలి తనవు మమతతో పూర్వ గాఢల్ని నెమరు వేసుకునేది; దాసీభావంతో రాజుల నగరులలో ఊడిగం వేసేది. దానికి జీవ చైతన్యం ఉండేది కాదు. వీరు కవితకీ, జీవత్వమాజానికీ ముడి పెట్టి సామంతుల వదస్సులలోనే కాక సామాన్యుల నభలలోనూ, రచ్చ చావడులలోనూ కవితోత్సవాలు కావించారు. ‘నానా రాజ నందర్శనం’ వేసినప్పటికీ, వీరెప్పుడూ రాజాశ్రీతులు కారు. “రాజమిత్రుల, మదికాక రాజ బంధువులము” అని ప్రారంభించి, ‘కవిరాజులము’ అని సుస్థిరంగా నిలిచి, “పదు వురు కలట్టి కులము వారము” అని చెప్పకునే భాగ్యం పొందారు. “కవితా లతాంగికిన్ ధనము ప్రధానము” కాదంటారు; రసీకత ప్రధాన మంటారు. “కనకాభిషేకమౌ కాక, జగమ్ము నమస్తము ధారవోతురే” కాక, మాకు అనంద మీయ దంటారు వేరొక చోట. “నరనాథుల్ పది మంది మిత్రులయి యున్నన్ గాని తత్పన్నిధిన్ స్థిరవాన మొనరించు పూనికలు నాచే గావు” అని మరొక చోట. అంటారు. “న్వతంత్రుడన్ విదానందుడ,” నొకనిని నాయకునిగా వరింప నంటారు.

మరి ఈ మధ్యనే హైదారాబాదు సంఘటనలకు పూర్వము వ్రాసిన పద్యాలలో - “పృథివీ పతి విష్ణువు, అబలులు ప్రజలు, వాని పాదరేణువులు” అనేవి ప్రాబలుకు లనిన్నీ, అవి ఖలమై పోయిన వనిన్నీ, ఇక ముందు రాజు ఒకడు కాడనిన్నీ, ప్రజల కష్ట

నుఖమ్ములు ప్రజల కెరుక గాని రేనికి తెలియుట కల్ల గాన, ఒకనిపై రాజ్యపాలన ముండ దింక" అనిన్నీ వారంటారు.

దీనిని బట్టి ఉత్తమ ననాతన సంప్రదాయాలకు దూరులు కాకుండా, ప్రబుద్ధమైన నవ మానవ సమాజానికి వీరు నన్నిహితులుగా ఉంటున్నారని కూడా నష్టమౌతుంది.

దీని కంతకీ కూడా కారణం వీరి తారుణ్యం. కవి నిత్య యౌవనుడు వానికి జరలేదు. మృతి లేనేలేదు కదా! "ననాతనమైన వెలుగు ఎప్పుడూ తరుణమే : చీకట్లు పుట్టడమే ముదిసి పుడతాయి" (Light is young, the ancient light; shadows are of the moment, they are born old) అని రవీంద్ర గురుదేవులన్నారు. కవి ఎప్పుడూ వెలుగు వైపు, అంటే సత్యం వైపు నుండిరుడై ఉంటాడు. జరా, మృతీ అసత్యాలు. కవిత సత్యం.

“కవవారం బుదయించితిన్, మకవితా కార్యంబె వావృత్తి ఈ
భవ మదాన తరింతు, తద్భవమ మద్భాగ్యంబు పర్వంబు, మృ
శ్చువు వేదాన జయించితిన్, రుజ జయింతున్ దావిచే”

అని వేంకటశాస్త్రిగా రంటారు. రవీంద్ర కవి ఒకరు, బెర్నార్డు షా ఒకరు - వీరికి కావ్యోత్సవంలో, అంటే నిరంతర కార్యోత్సవంలో వ్యాధికి లోగడానికి గాని, మృత్యు వంటే వెరవడానికి గాని తీరిక లేదను కుంటాను.

వ్యాధులలోని కల్లా పెద్ద వ్యాధి సోమరితనం. దానివల్ల నిరాశ, దిగులూ, పనికి మాలినతనమూ, రోగమూ, చావు వస్తాయి. జాతికి కూడా సోమరితనం మృత్యువే అవుతుంది. సోమరితనమూ, భయమూ కూడా అక్కచెల్లెళ్లు. అవి లేనివారు ముక్తులు. అవి లేని కవులు మాత్రమే ముక్తకంఠులు.

“నాకు జీవితమంటే చిన్న వత్తివంటి చిరుదీపిక కాదు ; మహా జ్వలమైన కరదీపిక అది. దానిని ఉజ్వలతరం చేసి రాగల తరాల వారికి ఈయడం నా విధి” అని ఒక కవి అన్నాడంటారు.

వేంకటశాస్త్రిగారు రటువంటి వారు. ఈ నడుమ వీరి దర్శనం చేయలేదు గాని వడిలి వట్టి వత్తి లాగ మంచాన్ని అంటి పెట్టుకున్న వీరి శరీరంలో ఎవరైనా వసంతాలు నృత్యం చేస్తున్నాయా అన్నట్లు అనిపిస్తుంది - వీరి రచనలను చదివినా, అసాధారణ ధారణా పాట వాన్ని చూసినా.

“కాలము లోగదు మవకున్,
కాలమునకు మనము లోగగా వలయుమ”

అని శాస్త్రిగారు రొక వోట చెప్పినా, వారు కాలాన్ని జయించి, ఈ “భూ భువన మధ్య స్వర్గ ఖండ” మైన తెలుగు నేలలోనే తిరుగులుగా, అమర్చులుగా ఉన్నారు.

వీరిలో నవ్యత మరికొన్ని శక్తులలో కనిపిస్తుంది. వ్యాకరణ శాస్త్రం వడకట్టి త్రావిన వీరు నిరంకుశలై కొత్త ప్రయోగాలు చేయడానికి వెనుదీయరు ; ఇంగ్లీషు మొదలైన అన్య భాషా శబ్దాలు అమోఘంగా ప్రయోగిస్తారు. ప్రజకి లాగే భాషకి ప్రాణం ఉందనీ, ప్రాణం ఉన్నది మారుతూ ఉంటుందనీ, ప్రాణం ఉండి మారేది పలుకుతూ, పలికరిస్తూ ఉంటుందనీ వీరికి తెలుసు.

అంతే గాకుండా, ఈ కొత్త యుగంలో వచన రచనలో ఉన్న బ్రహ్మాండమైన శక్తి, గడనరులూ, ప్రతిభాశాలులూ అయిన వీరు గ్రహించారు. ఇంక ఆ వచనం వ్యావహారికమే. అ త్యుత్తమ సంస్కారి అయిన మహా విద్వాంసుడు వ్రాసినట్లు హుందాగా, నిర్దుష్టంగా ఉంటూ, జాతీయంగా ఉండి, జీవం ఉట్టి పడు

తున్న ట్లుంటుంది వీరి వచనం. ఏ విషయాన్ని గూర్చి వ్రాసినా, కూర్చుని వ్రాసిన ట్లుండదు. ఆ వృద్ధ పండితుడే పద్మాననం వేసుకుని కూర్చుంటే, ఎదురుగా మనం నిలబడి ఉంటే, 'విన్నావా?' అన్నట్లు సంభాషణలో దింపి, పాతగాథలూ లోకవృత్తాలూ, సాహిత్యానికి సంబంధించిన మెలకువలూ వింతలూ ఉపదేశిస్తున్నట్లు ఉంటుంది.

మరి వీరు పత్రికారచనా ప్రభావం కూడా పూర్తిగా గ్రహించిన వారు. ఈ యుగంలో పత్రికకీ ప్రసంగ వేదికీ ఉన్న ప్రాభవం మరి దేనికి లేదు. మొన్న మొన్నటి దాకా వీరు ప్రసంగ వేదిపై ఆసీనులై గంటల తరబడి మాట్లాడుతూ ఉంటే, పండిత పామరులతో నిండిన మహాసభ ఈవిరి వదలకుండా ఉండేదట! బొట్టూ, కట్టూ, శాలువా పాతకాలపు ధోరణివి; పండితుడు; అంత ఆకరించే ఆకారమూ కాదు; ఈరికే పొరలి వచ్చే రాజకీయ ప్రసంగం కాదు; నన్నగా, సాపుగా, మెదడుకి చక్కిలి గింతలు పెడుతూ, పొడుస్తూ, లాలిస్తూ, నర్తిస్తూ, ఉపదేశిస్తూ మాట్లాడుకు పోవడం. కళ్లు మాత్రం సూదుల్లాంటివి. ముక్కు ఆసాధారణమైంది.

పద్యం చదవడం అత్యద్భుతమైనది. వీరి నోట వచ్చే పద్యం మనుష్యుడయి, నొక్కుతూ, నడలుతూ, ముక్కుతూ, మూలుతూ, ఒయ్యారంగానూ, హోదాగానూ నడుస్తూ, కష్ట సుఖాలు చెప్పుకుంటుంది. అందుకనే వీరి సన్నిధానంలో తెనుగువారు వివశలై, వీరు విశ్వమూర్తులైతే, తాము వెంటాడే భక్తులై కిమ్మనకుండా ఒక యాభైపిళ్లు వారి నోటి వెంటవచ్చే మాట వింటూ పూజించారు.

బుద్ధచరిత్రాది మహాకావ్యాలలో ప్రత్యక్ష మయే వారి మహా కవితాశక్తికీ, వారి వైదుష్యానికీ, వారి ధారణాశక్తికీ, వారి తారుణ్యానికీ, నిత్య సవ్యతకీ, కాలంతో కూడా సాగుతూ వచ్చే

వారి జీవతృప్తిభక్తి, వారి నిరంతర కావ్య కల్పనా మహోత్సవానికీ, కవితని మహోద్యమంగా చేసి తెనుగునాటిలో నవకవుల కంఠాలకి దివ్యపక్షాలు తొడిగిన వారి శక్తికీ, వారి నత్యనిరతికీ, వారి ధీరతకీ, వారి కవితా తపస్సుకీ, అంధ్రవాఙ్మయ జగత్తులో వారి కున్న శాశ్వత స్థానానికీ, వారు మనకి ప్రసాదించి, ప్రసాదిస్తున్న కావ్య రత్నాలకీ ముగ్ధులై, కృతజ్ఞులై, ముక్కుటి అంధ్ర ప్రజ తమ ప్రభుత్వం ద్వారా నేడు ఆస్థానకవి పట్టం వేంకట శాస్త్రుల వారికి కట్టుకున్నారు....

పానుగంటి

పానుగంటి అంటే సానుగంటి అక్షి నరసింహారావు. స్వగ్రామం పితాపురం; ఈ మధ్య దాదాపు ఒక యాభై సంవత్సరాలు ఆంధ్ర సాహిత్య రాజధానులో పితాపురం ప్రసిద్ధం. ఊరు చిన్న ఉజ్జయినిలా గుండేది. దానిలో ప్రమ్మటంగా కనపడే ఒక వ్యక్తి పానుగంటి. అతనిది విచిత్ర ప్రతిభ.

ప్రసిద్ధ సాహితీవరుల్లో అందరికీ అనలు ప్రతిభ అనేదే ఉండదు. చాలా మందికి కొంత సామర్థ్యం (talent) ఉంటుంది. దానికి బోధ తవ్వి, నీళ్లు పోసి, పందిరి నేసి, పాకించి కష్టపడి కాయలూ పువ్వులూ కాయస్తారు. కొందరు కాగితపు పువ్వులూ, కర్ర పళ్ళూ తయారు చేస్తారు. కొద్దిమందికి మాత్రమే ప్రతిభ (genius) ఉంటుంది. దానికి స్వతహాగా వేడి, వెలుగూ, వేగమూ ఉంటాయి; జీవత్స్పృష్టి చేసే పటిమ దానికి నినరంగా ఉంటుంది. దానికి వ్యుత్పత్తి, అవిశ్రాంతాభ్యాసమూ కూడా కలిస్తే అభూత కావ్య కల్పన జరుగుతుంది. పానుగంటిలో ఈ మూడు గుణాలూ ఉన్నాయి.

పానుగంటి బి. ఏ. దాకా చదివాడూ అంటే అంత మునిగి పోయినంత విశేషంగా కనపడదు మనకి. అన్ని పంటలకంటె

మన దేశంలో బి. ఏ. ల పంట అధికమయింది. ఉద్యోగం కోసమో, ఈసు పోకో కావించే ఉత్తుత్త ఓటిబదువు ఒకటి, సాహిత్య హృదయమూ, సంస్కృతీ తనదిగా వేసుకునే గడనరి చదువు మరొకటి. రెండో రకం పానుగంటిది. గట్టి చదువు, గట్టి చదువు అంటే గడ గడ లాడించే కర్కశ పాండిత్యం కాదు. అది పెద కిరీటమో, భుజకీర్తులో వంటి భూషణం. పానుగంటి విద్య గాలి, నీరూ, అహరమూ వంటిది - లోపలికి పోయి జీవ చైతన్యంగా మారిపోతుంది.

ఆ రోజు వరకూ వచ్చిన అంగ్గ సాహిత్యంతో లోతైన పరిచయం, గీర్వాణ వాఙ్మయంతో గాఢ స్నేహమూ అతనికి. అంద్ర సారస్వతం తన సొంత సొత్తే అయెను!

కనుక తన ప్రతిభ పనిచేయడానికి కావలసిన సామగ్రిలో ముఖ్యమైన వ్యుత్పత్తి సంపాదించాడా అన్న మాట! అలాంటి సామగ్రిలో ముఖ్యమయింది మరొకటి ఉంది; చాలా ముఖ్యం, అత్యవసరం. అది లోకజ్ఞత. పానుగంటి కొన్ని సంస్థానాల్లో ఉన్నతోద్యోగం చేసేడు. ఆ సంస్థానాల్లో జమీందారు మొదలుకొని జవాను దాకా, ఆస్థానకవి మొదలుకొని అమ్మగారి దాసీ దాకా అందరి ప్రకృతుల్లోకీ, వేష భాషల్లోకీ, ఆచారాల్లోకీ, అనత్యపు పై పూతలు ఒలిచి ఒలిచి, అంతరాల్లోకి దొలిచి దొలిచి పెల్లగించి చూసేడు. అదీ కాకుండా ఏ మేడ మీదో ఎవరితోనూ సంబంధం లేనట్టు ముడుచుకుని కూర్చుండే మనిషి ఏ నాడు చూసేడో పశువుల సంతలూ, తోలు బొమ్మలాటలూ, అమ్మవారి జాతరలూ! ఈ అంద్ర జగత్తులో అతను చూడని వస్తువూ, ఎరగని విశేషమూ లేదు. సజీవ విజ్ఞాన సర్వస్వమో, సజీవ వస్తు ప్రదర్శనశాలో ఏదో అన్న మాట పానుగంటి. అంటే అందరు మనుష్యుల్ని ఎరుగును; అన్ని సంగతుల్ని ఎరుగును. ఈ లోకజ్ఞతలో మూడో భాగం

ఉంది. ఏ రోజు కా రోజు లోకంతో కూడా నడుస్తూ రావడం - ఎప్పుటి ప్రతికలు అప్పుటికే చదవడం - ప్రపంచంలో యుద్ధాలూ, నీతులూ, విప్లవాలూ, శాస్త్ర పరిశోధనలూ, విన్న సంఘటనలూ, వింత విషయాలూ, నభలూ ఏవీ వదలకుండా! వీటి అన్నిటిలో తనకు పనికి వచ్చేవి అన్నీ తన మనో మందిరంలో వేరు వేరు గదుల్లో జాగ్రత్తగా దాచుకుని ఉంచేవాడు.

కనుక ప్రతిభ ఉంది. దానికి కావలసిన వ్యుత్పత్తి, లోకజ్ఞతా ఉన్నాయి. ఇంక ఇవి తుప్పు పట్టకుండా అభ్యాసమూ, కృషి ఉన్నాయి. పానుగంటి సాహిత్య జీవితం ఒక యాభై ఏళ్ళ పాటు. నాటకం మీద నాటకం, వ్యాసం మీద వ్యాసం, అలాగ తెల్లతూ పొర్లతూ వచ్చాయి. ఇదంతా ఆస్థానపు టలన వాయువులు పీలుస్తూనే! ఆస్థాన ప్రభావంలో పడిన నాడికి జీవితం హాయి; కృషి కాదు, అనుభవ పరంపర; అనవరత సంగ్రామం కాదు, విశ్రాంతి. కాని పానుగంటి కృషికి విశ్రాంతి లేదు.

పానుగంటి ముఖ్యంగా నాటక కర్త, వ్యాసరచయితానుస్థూ. పానుగంటి అనగానే మన తెలుగు నాడులో పాదుకా, రాధాకృష్ణ, కంఠాభరణమూ వంటి నాటకాలూ, సాక్షి వ్యాసాలూ తోస్తాయి. ముందు - నాటకాల సంగతి. ఆయనవి పాతక ముప్పై నాటకాల పైన ఉన్నాయి. వీటిలో మరీ ప్రజల్ని ఆకర్షించినవి సారంగధర, పాదుకా పట్టాభిషేకము, రాధాకృష్ణ, కంఠాభరణమూను. వీటిలో కొన్ని మాటలూ అవీ నేడు తెలుగువారి సంభాషణల్లో పులుపు కారం లాగ కలిసిపోయాయి. ఇక్కడ ఒక్కమాట : పానుగంటి హైందవ జాతీయత పునరుజ్జీవిత మయే రోజుల్లో పుట్టి పెరిగాడు. అప్పుడు పుట్టిన రచయితలకి ఒక లక్ష్యవేగం ఉంటుంది. ఒక కాలానిక వేగం ఉంటుంది. వారిది రొమాంటిక్ యుగం. వారిలో అద్భుత రసం నిండి ఉంటుంది. ప్రతి వ్యక్తి, ప్రతి పనువూ, ప్రతి

నంపుటనా గొప్పదై పోయి, వానవలూ వన్నెలూ పూసుకుని సాక్షాత్కరిస్తుంది. ఈ గుణం కవిత్వానికి లావణ్యమూ, ఔన్నత్యమూ ఇస్తుంది కాని, నాటక రచనకి కావలసిన తాటస్థ్యమూ, వాస్తవికతా ఇవ్వలేదు. ఈ ఆవేశం వల్ల సంయమం (restraint) కూడా కొంత తగ్గుతుంది; మొట్టమొదటి రోజుల్లో మరీని !

పానుగంటి దూర గాథలు నాటక వస్తువులుగా తీసుకున్నాడు కనుక ఈ లోపం స్ఫుటంగా కనిపించదు మనకి. ఆయన రామాయణ నాటకాలు ఉన్నాయి. దూరాన ఉన్న కొండలూ, తోపులూ కలిసి కొద్ది హెచ్చు తగ్గులతో ఒక పెద్ద గోడలాగో వుంతలాగో కనబడినట్లు, తామే లక్ష్యాలు అయిపోయి, కృత త్రేతాయుగాల నుంచీ వస్తూ ఉన్న రామాదులు ఒకే ఒక పానుగంటి గొంతుకతో బాణీతో మాట్లాడుతూ ఉన్నా మనకు ఇబ్బందిగా, ఎబ్బెట్టుగా ఉండదు - కాని మంధరా, మహాదరుడూ ఒకే ఒక బాణీలో, భాషలో మాట్లాడతారు. అవి ఇప్పటి తెలుగు లోకపు భాషా, బాణీలకి విలక్షణంగా, వింతగా ఉన్నా చాలు మనకి. నేటి సాంఘిక నాటకం అయితే, ఇది పెద్ద లోపం అయిపోతుంది. కన్యాశుల్కం బలం అంతా ఈ లోపం లేక పోవడమే !

పానుగంటి నాటకాల్లో పూర్వ కాలంనుంచీ, అపరిచిత లోకం నుంచీ గొప్పవాళ్ళు వచ్చి మనకు ప్యనంగాలూ, హితబోధలూ వేస్తారు. మనం వింటాం. వినాలి! వాళ్ళు పెద్దలు. అందుకోసమే వచ్చా రాయెను !

అయితే పానుగంటివారి నాటకాల్లో ఒక గొప్ప శక్తి ఉంది. అది ఇది : గొప్ప కళా వేత్తకీ, నాటక కర్తకీ ఉండవలసింది - అది ఈ లోకం మీద ఉండే అనురాగం, సానుభూతి ! మానవుడి మీదే కాదు - పశువుల మీదా, పక్షి మీదా, చెట్లు మీదా, శిల మీదా కూడా !

ఇతని మెదడుకి ఎంత కుతూహలమూ, జిజ్ఞాసా ఉన్నాయో, ఇతని హృదయానికి అంత ప్రేమా, కరుణా ఉన్నాయి. ఎప్పుడూ అంబులు దాటి పొరలడమే ఆ అనురాగం - ఆయన భావలాగ. పురుషోత్తములైన అచార్యుల్ని గూర్చి వ్రాసేడు, పునుగుడు గాడి మీద వ్రాసేడు గదా పానుగంటి ! వీరిలో ఎవరు లేకపోయినా అతనికి ఈ లోకం దున్నహ మైపోతుంది. మాట మోటుగా కత్తి వేటుగా ఉంటుంది. కాని 'నిండుమనం' పాల కడవలాగ ఉంటుంది. అతని రచనలో కొగిలంత కూడా కరకుగా ఉన్నట్టుంటుంది, అంతే ! అంతా ఉత్తది. అన్నిటికీ అడుగున నిండుగా, నిదానంగా, కొట్టుకునే గొప్ప హృదయం- లోకమంత విశాల మయింది- ఉంది. అందుకనే ఆయన మంధరా, మహోదరుడూ కూడా మన కిష్టలే ! అంతే కాక, ఎక్కడెక్కడయితే, అతని నాటక ఘట్టాల్లో మానవ హృదయం న్నందించాలో, ఎక్కడెక్కడయితే ఎప్పుడూ మానవుడిలో ఉండే యధార్థ అవేశాలు కదులుతాయో, అక్కడల్లా మన కళ్ళు కరుగుతూనే ఉంటాయి- దశరథుడు రాముడి కోసం ఏడుస్తూ చనిపోయినప్పుడూ, అంజనేయులు రాముడి యెడ భక్తి చూపిస్తూన్నప్పుడూ లాగ !

అయితే ఇదివరకు చెప్పినట్లు దీనిలోనూ నయమం లేదు. కరుణ జనించినప్పుడు ఊరికే కళ్ళు చెమ్మగిల్లవు ; బాగు మని ఏడుస్తాం. నవ్వవలసి వచ్చినప్పుడు, ఊరికే పెదవి విరవం. విరగబడి పక్కలు పట్టుకుంటాం. అనలు వర్ణనలలోనూ ఉంది ఈ గుణం. ఒక్కణ్ణి నిదానంగా నడిపించలేడు. ఊరేగింపులో పారేస్తాడు.

ఇక్కడ పానుగంటి భాషా, శైలిల్ని గూర్చి. భాష మనం కృతక భాష అనే కావ్య భాషలా గుంటుంది. కాని అతని భాషకి వెలి అయిన మాటలు లేవు. శబ్దాల్లోనూ, వస్తువుల్లోనూ అన్నపూర్ణ మైనవి అతనికి లేవు. మాంచి వ్యావహారికంలో ఉన్నవి ఎన్నో శబ్దాలు ఏరి, అతి చాకచక్యంతో అనువైన పరిసరాల్లో వాటని ఇమిడ్చి,

కేవలమూ కావ్యభాషతో నప్పేటట్లు చేసెయ్యగలడు. కనుక అతని భాష ఉదాత్తత ఉంచుకుంటూ జీవంతో చలించి పోయేది. ఇంక అతైలి వర్ణావాహిని వంటిది. సెలయేరూ చిరుగాలీ వంటిది కాదు. హోరు మనడమూ, తరంగాలపై తరుముకుని తరంగాలూ ; పైని బెట్లూ బేమలూ కలపా పడవా అన్నీ విసురుకుని పోవడమూ, మధ్య మధ్య నుట్ల తిరగడమూ, ఎక్కడా అగనీయక పోవడమూ - అన్నీ అతని వాక్య నిర్మాణంలో ఉన్నాయి. పందెపు గుర్రం లాంటిది ; ఎక్కామో, గుర్రం దయ ఉంచి అగాలి కాని, కళ్లెం - కడవలా ఉండవు. ఒకసారి రివ్వ మని ముందుకు సాగడం. ఒకసారి వెనుక కాళ్ళ మీద నిలబడడం, గిర్రున తిరగడం, తలవంచడం, నోట నురుగులూ, నకిలింతలూ - అంతా ఊపిరాడక పోవడమూ, వేగమూ, నిరంకుశ వృత్తినీ. శబ్దార్థాలంకారాలూ, అనుప్రాసలూ అన్నింటితో నిండి, వనాలూ - కొండలూ - లోయలూ - నదులతో నిండిన ఒక భూఖండం లాగ ఉంటుంది ఆయన కావ్యలోకం. ఈయన రచనలో ఇంకో గుణం సాహసం - సమాస నిర్మాణం లోనూ, తెలుగు మాటలు కూర్చుటలోనూ, చచ్చు విషయాల్ని ఉదాత్త భాషలోనూ, గొప్ప నంగతుల్ని పొడి పొడి పలుకులతోనూ అని, ఒక విలక్షణత సాధించడంలోనూ ఇది కనబడుతుంది.

ఈ లక్షణాలన్నీ పాపగంటి నాటకాల్లోనూ, వ్యాసాల్లోనూ కనబడతాయి.

ఇంక ఈయన కవిత్వాన్ని గూర్చి, పద్య రచనని గూర్చినీ. నిజానికి ఈయన పద్యాల్లో కన్నా వచన కావ్యాల్లోనే కవిత్వం ఎక్కువ దొరుకుతుంది మనకు. అనలు ఈయన వచన రచనల్లో కవితా ఖండాలు కత్తిరించి కొన్ని పెద్ద సంపుటాలు చేయవచ్చు. ఈయన వేరే పద్య కావ్యాలు వ్రాయలేదు. నాటకంలో పద్యం, పాట వాడడం అయిష్టం. కాని గీత పద్యం, సీసమూ వాడారు

బాగా. ఇవి రెండూ వచన రచనకి దగ్గరగా ఉంటాయి. నియమాలూ, బంధాలూ వీటికి తక్కువ. ఒక శీర్షంతో, ఒక ఊపుతో, విలక్షణమైన ఒక నడకతో సాగే వచనంలోనుంచి గీతంలోకి, సీసంలోకి సహజంగా జారినట్లు ఉంటుంది కాని, ఇంకొక అంతస్తు మీదికి ఉండదు. అందువల్ల గడనరి పానుగంటి వీటిని వాడాడు. ఇంక వీరి కవిత్వం భావావేశం, మనస్థితి, వర్ణన, వీటికి సంబంధించి కాదు. ఎక్కువ సంభాషణలాగ నాటక సంబంధమైనది - dramatic ; కొన్ని చోట్ల declamatory. కాని రాధాకృష్ణలోనూ, రామాయణ నాటకాల్లోనూ తెలుగు సాహిత్యంలో నిలబడి పోయే పద్యాలు ఉన్నాయి. దశరథుడు వనవాసం పోయే రాముని గూర్చి ఏడిచిన పద్యం, రాధ కృష్ణుడి మీద పాడేవిన్నీ! భావావేశంలో వచ్చిన కొన్ని మంచి lyrics కూడా ఉన్నాయి వీరివి.

ఇవి పానుగంటి లక్ష్మీ నరసింహారావు గారి రచనల్ని గూర్చి కొన్ని మాటలు. వారి నాటకాలలోనుంచి ప్రత్యేకంగా ఏరీ, సాక్షి సంపుటాల్లోనుంచి ప్రత్యేకంగా ఏరీ విపులంగా ఎలాగ చెప్పడం?

ఈ నాలుగు మాటలూ మిమ్ముల్ని ప్రేరేపించి వారి గ్రంథాల్ని చదివేటట్లు చేస్తే, ఒక ప్రతిభాశాలి అయిన వ్యక్తి వంటి కవితో మీకు పరిచయం అవుతుంది.

వేంకట పార్వతీశ్వర కవులు

‘చాంతపాద’ పీఠిక - 1922 ; ‘వావ్యకుసుమావళి’ భూమిక - 1943

త్రిరుగ నీ నాటి కాండ్ర సారస్వతమునకు వనంతోదయ మైనది ; నవజీవము కలిగినది ; నూతన రామణీయకము వేకూరినది. వల్లరుల కొక క్రొత్త సౌకుమార్యము, చివురుల కొక క్రొత్త మెత్తందనము, ప్రనవముల కొక క్రొత్త కమ్మందనము, మకరందమున కొక క్రొత్త మాధుర్యము, కలకంఠమున కొక క్రొత్త కంఠస్వరము - ఈ వనంతము వనలక్ష్మి కొక క్రొత్త శోభ, ఒక వింత సౌందర్యము, ఒక యుహార్య లావణ్యము!!! ఆండ్ర సారస్వత చరిత్రములో నొక నూతన శకము ప్రారంభ మైనది. కవులు బయలు దేరినారు, ప్రాచ కవుల వంటి వారు గారు ; గాన మొనర్చుచున్నారు, వెనుకటి వారి వలె గాదు. విషయములో మార్పు, రీతిలో మార్పు, స్వరములో మార్పు. ఔను. కాలము మారినపుడు, కాలముతోఁ బరిస్థితులన్నియు మారినపుడు కవిత్వము మాత్రము మారకుండునా ?

ప్రాచ్య పాశ్చాత్య నాగరకతా సమ్మేళనము వలన మనవారు క్రొత్తవా రైనారు. వీరికిఁ గొన్ని సూతనాశయము లలవడినవి. వీరిలోఁ గొన్ని విచిత్ర లక్షణములు కనుపట్టు చున్నవి. కవులలో

గూడ నంతే! ఆంధ్ర కవులలోఁ గూడ నంతే! వీరు పాశ్చాత్య సారస్వత పఠనము చేయనక్కఱలేదు; చేయకున్నను మారిపోవుచున్నారు; మారిపోవుచున్నట్లు లెఱుగకయే మారిపోవుచున్నారు; మారిపోవుట తప్పక మారిపోవుచున్నారు; వాతావరణముతో మారిపోవుచున్నారు. ఎట్లు?

నవ్య కవులకు స్వేచ్ఛ ప్రాణము. వీరు ప్రాణమైనఁ గోల్పోవుదురు గాని శృంఖలముల ధరింపరు. వీరికిఁ బ్రాణము కన్న గానము తీపు - నంకెలలో నంగీతమా? కట్టుబాటులోఁ గవిత్వమా?

మఱియొక విశ్రము. వీ రొకరికై కవనము చెప్పరు. వీరికి యశ మక్కర లేదు; దనధాన్యములపైఁ గోర్కిలేదు; ఇతరు లానందింతురా యను నాతురత లేదు. వీరు గానము చేయుదురు. ఏల యన - గానము చేయవలయుఁ గనుక చేయుదురు. పాడుట వీరి కూపిరి పీల్చుట. విడుచుట - ఏల పాడుదురో వీరే యెఱుగరు. చందమామ యేల చంద్రికల వెదచల్లును? పూవు లేల తావుల విరజిమ్మును? నీర మేల పారును? తెమ్మెర లేల వినరును? కోయిల యేల గొంతెత్తి పాడును? పరులఁ దనియించుటకా? తన బాగునకా? పాడకున్న బ్రతుకు గడవకా?

వీరు ప్రకృతికి బిడ్డలు. ఆమె యొడిలో నిద్రింతురు; ఆమెకడ మాటలాడ నేర్తురు; ఆమెతో మాటలాడ నేర్తురు; ఆమె న్తన్యముఁగ్రోలుదురు; ఆమెతో నాటలాడు కొందురు; ఆమెను గౌఁగి లింతురు. ఆమె చిటునవ్వే వీరికి వెన్నెల. ఆమె పలుకులే వీరికి గోయిల కూతలు. ఆమె వదనమే వీరికిఁ జంద్ర మండలము. ఆమె చూపులే వీరికిఁ జుక్కలు. ఆమెయే వీరి సర్వస్వము. ఆమె పాడును; గర్జించును; ఆమె నవ్వును; బొమముడి వేయును. ఆమె కొఁగి

లించును ; దండించును. ఎటులైన నామెను వీరు విడువరు. వారిదములు, భూరుహములు, పులుగులు, పువ్వులు, మధుపములు, మారుతములు, నక్షత్రములు, నదులు వీరికిఁ గూరిమి నెచ్చెలులు ; ప్రాణ బంధువులు.

మఱియు వీరు ప్రకృతిని నులోచనములతోఁ జూడరు ; కనులతోఁ గాంచుదురు ; వీరు ప్రకృతికి దూరముగఁ దొలఁగిపోరు ; వెంతఁ జేరుదురు. వీరి ప్రకృతి పుస్తకములలోని ప్రకృతి కాదు ; వీరు ప్రతి నిమిషముఁ జూచి ప్రేమించు ప్రకృతియే.

కనుక వీరి కీ విశ్వమునఁ బ్రేమింపఁదగనిది, గౌరవింపఁ దగనిది, వర్ణింపఁదగనిది యెయ్యదియు లేదు. ఘనాఘన గర్జనము, కప్ప కూత ; కలకంఠ రుతము, కాకి యఱపు ; కంజాతము, గడ్డిపోచ ; మృగరాజము, మూషికము - అన్నియు వీరికి నమానములే. అన్నిటిలో వీరు సౌందర్య మరయుదురు ; ఆరసి యానందింతురు. అనందించి గానము చేయుదురు. “సుందర మగు వస్తువే సంత తానంద దాయక” మని (A thing of beauty is a joy for ever - KEATS) గంతు లిడుదురు. షేక్స్పియ రన్నటుల వీరికిఁ బాదపములు భాషణములు ; సెలయేళ్లు పుస్తకములు ; శిలలు ధర్మోపన్యాసములు. వర్షువ ర్తను కవి వాక్రుచ్చిన రీతి నెట్టి చిన్న పూవైనను వీరి హృదయముల గంభీర భావములను బుట్టించి కన్నీరు గురియింపఁ జేయును -

To me the meanest flower that blows can give
Thoughts that do often lie too deep for tears

మఱియు వీరికి పార్వభౌముని గాథ వలెనే సామాన్యుని కథ కూడ వర్ణనీయము. నిరుపేద నిట్టూర్పు, కలుషాత్ముని కన్నీరు, చిన్ని పాప చిటునవ్వు, కన్నతల్లి కంటిచూపు, కాపుకన్నె కలికి

వలపు - ఇయ్యవి కూడ వీరికిఁ బ్రబంధము రచియింపఁ దగు విషయములే ; ఒక్కొక్క దానిపై నొక్కొక్క కావ్యము విరచింతురు.

ఇట్టి వీరి కవిత్వమునకుఁ బ్రధాన లక్షణము లెవ్వి ? భావనాశక్తి (imagination) - బుద్ధిసూక్ష్మత కాదు, దానికంటె ఘనతరము భావనాశక్తి. ఇది కనబడని వస్తువులఁ గాంపఁ గలదు. వినబడని ధ్వనుల వినఁగలదు. పోవలేని ప్రదేశములకుఁ బోఁగలదు. దీని స్వచ్ఛంద విహారమున కీ విశాల విశ్వము చాలదు. ఒకసారి తారకా కాంతలతోఁ దాండవ మాడించును ; ఒకసారి మున్నీటి తరఁగలలో ముంచివేయును ; ఇక నొక్కసారి పవనునితోఁ బరువెత్తించును ; మఱి యొక్కసారి వారిదములపైఁ బ్రయాణము చేయించును ; ఇప్పుడు సుమములతో సౌరభముల గురియించును ; ఇప్పుడు మధువములతో మకరందము ద్రావించును ; సెలయేటితో గల గల మనిపించును ; పులుగులతోఁ గలకలపాడించును ; బిచ్చగానితోఁ దిరిపమెత్తించును. రాజాధిరాజుతో సింహాసనరూఢుఁ జేయును ; పాపాత్మునితో బాష్పములఁ బ్రవహింపజేయును ; భక్తునితో బ్రహ్మసాయుజ్యము నొందించును. స్వరములో నేమున్నదో, నంబరములో నేమున్నదో, శిరః కంపములో నేమున్నదో, చిటునవ్వులో నేమున్నదో, హస్తచాలనములో నేమున్నదో, యపాంగపీక్షణములో నేమున్నదో యియ్యది యే కవికిఁ దెలియఁ బఱుచును. మనస్సులో మనస్సును జూపించును. హృదయములో హృదయమును వ్యక్తపఱుచును. మబ్బు, గాలి, పక్షి, తుమ్మెద మున్నగునవి దీని జాతిలోనివే. దీనికిఁ గాలముతోఁ బనిలేదు ; సానముతోఁ బనిలేదు ; వయసుతోఁ బనిలేదు ; వస్తుతారతమ్యముతోఁ బనిలేదు ; “బురదలోఁ బొరలు కీటకము కూడ నీశ్వర సేవఁ దలయెత్తు చున్నది” అని షెల్లీ వాటింపినాడు :

The worm beneath the sod
May lift in homage of the God

రవీంద్రనాథుడు చాటినట్లు కాటికి గాలుచాచిన కవి సర్వ నమ వయస్కుడే :

All have need for me; and I have no time to brood over the after-life. I am of an age with each, what matter if my hair turns gray.

భావనాశక్తియే కవిని నూతన పథముల వివిత్ర గతుల నడిపించును. అందు వలననే యొక మహాకవి వెట్టివానిని, బ్రియుని, గవిని గలిపి ముడి పెట్టినాడు :

The lunatic, the lover, and the poet
Are of imagination all compact.

వీరు గాలిలో మేడల గట్టుదురు; అకృతుల గల్పింతురు; అ యాకృతులకు నామకరణ మొనర్తురు; నివాస స్థలము నిర్మింతురు. జ్ఞేకను వెట్టివాడని లోకము నిరసింప లేదా!

కాని యీ కవుల భావనాశక్తి వెట్టివాని వికృత కల్పనా సామర్థ్యము కన్న మిన్న. మఱియు నున్నత హర్యముల వర్ణించుచు, “నక్షత్రములు సౌధ గవాక్షముల లోనికి దూరి యవటి పిల్లలకు నాట వస్తువు లైన” వనుట వికృత కల్పన. “వ్రద్యుమ్నుడు చిలుకచే బ్రియురాలికి నందేశము బంపె” వనుట భావనాశక్తి. మొదటి దానిలో గొప్పలేదు; రెండవది కవిత్వమున కుండవలసిన ముఖ్య లక్షణములలో నొకటి.

ఈ భావనాశక్తి ప్రతి మానవునికిని గలదు. అట్టివో నందఱును గవు లౌదురా? కారు. దీనితో నితర పరికరములు కావలయును. సౌరభము లెగఁ జిమ్ముటకు నమీరము కావలయును. తళతళ ద్యుతుల మెఱయుటకు వజ్రమునకు సానలాయి కావలయును

తన్మయీ భవన యోగ్యత, భావోద్రేకము (emotion) దీనికిఁ దోడు గావలయును. కవి నొక విధమగు నుద్రేక మూగింపవలెను ; ఒక యావేశ మావహింప వలెను. “దుఃఖమో, మోదమో, కోపమో, వలపో, యీర్ష్యమో, భక్తియో” యతనిని మార్చి వేయవలెను. అతనిచే నతనినే మఱపింపఁ జేయవలెను. అట్టి నమయమున నతఁడు వలవల నేడ్చును ; పకపక నవ్వును ; పిచ్చి కేక లిడును ; పాడును ; నృత్యము చేయును.

“బాబాలురా వాన్న బాబాలు
బాబాలురా వాన్న బాబాలు
బాబాలతో వచ్చె పల్లకి అదుగో
పల్లకిలో ఉంది పార్వతీదేవి
పార్వతీ దేవికి జేజేలు పెట్టు
బాబాలురా వాన్న బాబాలు
బాబాలు వచ్చాయి బాబాలు”

అని గంతులిడు చిన్నిబిడ్డ కొంత వఱకుఁ గవి యగుచున్నాడు.

“ఎందుకైతే వుంటేవావో బందిఖావారో”

అని మొఱపెట్టు రామదాసు కొంత వఱకుఁ గవి యగుచున్నాడు.

“జుట్టులో పువ్వులూ పెట్టుకున్నావా ?
ముత్యాల జాకాలు పెట్టుకున్నావా ?
గజ్జెల్ల మొలతాడు కట్టుకొన్నావా ?
వచ్చి ముద్దియ్యవే వరహాల తల్లీ !”

అని వాత్సల్య పరవశయై పాడు తల్లి కొంత వఱకుఁ గవయిత్రి యగుచున్నది.

“కంటికి కాటు కెట్టి, కడవ చంకమ బెట్టి
కన్నీరు కడవ విండెను గదరా, చల్ మోహవరంగా
వీకు వాకు జోడు అయితే, మల్లెపూల తెప్ప గట్టి
తెప్పమీద తేలిపోదాం గదరా చల్ మోహవరంగా”

అని గాన మొనర్చు ప్రణయ స్వరూపిణి యగు పల్లెవడుచు కొంత
వఱకుఁ గవయిత్రి యగుచున్నది.

“జీరంగి వీలయేటి విరిసి మాట్లాడవే
విరిసి మాట్లాడవే, కలిసి ముద్దు లియ్యవే,
పలకనైన పలకవేపంచదార చిలకవే”

అని తన ప్రేమోద్దేశము వెలువఱచు శబరకుమారుడు కొంత
వఱకుఁ గవి యగుచున్నాడు.

“రెండు కాళ్లు లేవు వారాయణా
రెండు కళ్లు లేవు వారాయణా
కట్ట గుడ్డా లేదు వారాయణా
కుడువ కూడా లేదు వారాయణా
విలువ నీడా లేదు వారాయణా”

అని దైన్యముగా విలపించు భిక్షుకుఁడు కవివలె దుఃఖ తన్మ
యత్వము నొందుట లేదా ? కవిత్వమునకుఁ గావలసినది భావనా
స్ఫోరకత్వము (suggestiveness), హృదయాకర్షణము, రసో
జ్ఞాంభణము.

కాని యిట్టి పాటలకు సారస్వత చరిత్రములో శాశ్వత స్థానము,
గౌరవ స్థానము లేదు. ఏలయన - వీనిని బుస్తకమునఁ జదివి
నప్పు డొక విలక్షణ మగు గానము వెలువడదు ; పాడినప్పుడే యివి
బాగుగ నుండును. వీనిలో నొక కొఱత గలదు. చక్కని పదములు

లేవు ; కూర్చు లేదు. కవిత్వమునకు భందో బద్ధమగు మనోహర శబ్ద సముదాయము కూడఁ గావలయును.

కాని కేవలము గణ యతి ప్రాస నియమములు నిరర్థకములు ; అన్వభా వాలంకారము లనావశ్యకములు. “కలము పట్టిన వారెల్లఁ గవులు కానేరరు. హృదయ భావముల వెలువటుపకున్న, సుచిత రన పోషణముఁ గావింపకున్న నది కవిత గాదు. అష్టాదశ వర్ణ నములు, తల దిరుగఁ జేయు కల్పనలు, బంధములు, పద్యములోఁ బద్యములు, ద్వ్యక్షర త్ర్యక్షర ప్రాసములు నిట్టి విచిత్ర శబ్ద చమత్కృతు లన్నియు వ్యర్థ వాక్యావళి విడంబనమే కాని మనోహర కవితా గానము కాదు.” సంగీతమునం దేమి, చిత్రలేఖనము నం దేమి, ద్వీవిధములు కలవు. నయనములకో, శ్రుతిపుటములకో యానందము కలుగఁ జేయునవి కొన్ని-హృదయమును దన్న యత్వ ములో ముంచివేయునవి కొన్ని. రవివర్మ పటములు మొదటి జాతి లోనివి, అవనీంద్రనాథ టాగూరు చిత్రములు రెండవ జాతి లోనివి ; కంఠమాధుర్యములేని సంగీతశాస్త్రజ్ఞుల రాగాలాపన మొదటి జాతి లోనిది, గవాయిపాట రెండవజాతి లోనిది ; వసుచరిత్ర మొదటి జాతి లోనిది, భాగవతము రెండవ జాతి లోనిది. ఆంగ్లేయ సారస్వత ములో “పోవు” కవిత్వము మొదటి జాతి లోనిది, షెల్లీ (Shelley) కవిత్వము రెండవజాతి లోనిది. మొదటి రకము కంటె రెండవ రకము వేయిరెట్లు ఘనతర మని నా నమ్మకము.

అదియు గాక భావనా శక్తి యున్నపుడు, తన్మయీ భవన యోగ్యత కలిగి నప్పుడు పదము లప్రయత్నముగ (spontaneity) దొరలు చుండును. కవి వ్రాసి నటుల -

“భావనా బల మున్నది ప్రకృతి యున్న
దిష్ట ముండినఁ బదముల కేమి కొఱత?”

“నదీ నద వదములు, కాసార వదములు, కేదార వదములు, సైకత వదములు, అశ్రమ వదములు, ఆరామ వదములు, పట్టణ వదములు” అన్నియుఁ బదములై; అందు వలననే యీ పరికరము లన్నియునమకూడినపుడే పద్యములు వ్రాయవలెనని కొందఱుందురు. యుద్ధనిధి నభలకో, కాంగ్రెస్సు నభలకో, యే దొరగారి మీదనో, యే సాహేబు మీదనో, యే సెట్టి మీదనో యరగంటలో మొదటి యక్షరములఁ జదివినచో నామము వచ్చునట్లును, దుది యక్షరములఁ జదివినచో దీవన వచ్చునట్లును “తయారు” చేయు పద్యములు పద్యములు కావు. సాధన సామగ్రి యంతయును నమకూడి నప్పుడే రచించు కావ్యములు మహాత్కృష్టములై యాచంద్రార్కముగ విరాజిల్లును.

తన పాటకన్నఁ గవి గానమే హాయిగా నున్నదని కోయిల యను కొను చున్నట్లు టెనినన్ మహాకవి వ్రాసినాడు :

“... The nightingale thought
I have sung many a song but never a one so gay
For he sings of what the world will be
when the years have died away”

అట్టి కవన మీశ్వర వర ప్రసాదమే ! దాని సౌరభము నాఘ్రాణించుటకుఁ గవిరాజ చక్రవర్తి యగు నాతఁడే తన యూర్పు నట్టె యాపు నని యొక కవి కుమారుఁడు గర్వముతోఁ జాటినాడు :

God holds his swift enchanted breath
To catch the fragrance on the wind.

—Harindranath Chattopadhyaya

ఏకాంతసేవ యట్టి మహాగ్రంథములలో నగ్రస్థానము నలంకరించు వానిలో నొకటి. కవనమున కుండవలసిన లక్షణము లన్నియు

నిదానికి సంపూర్ణముగఁ గలవు. నూత నాంధ్ర సారస్వతములో నిట్టి కావ్యము వేటొకటి లేదని నా నమ్మకము.

ప్రభాత నమయమునఁ బ్రియురాలగు భక్తుడు హృదయేశ్వరునిఁ గూర్చి కోయిలయై గొంతెత్తి పాడుట ; కళ్యాణ గీతిలో నవశయై చిక్కిన కలకంఠిని గరుణించిన కళ్యాణమూర్తి కనుమొలుగుటచే దుర్బర విరహానలములోఁ బరితపించు నామె ప్రణయాధినాథుని నందర్శనమునకై ప్రార్థించుట : “అత్యేశుతో నైక్య మందక యున్న నొక్కింత సే పైన నోపని యామె ప్రణయ స్వరూపుని బట్టి తెచ్చుటకు, బ్రణయవనంబు లోవలి పుష్పరథములో” భ్రమరమే బాసటగా బయలుదేరుట ; “పదిలమగు పాణిద్వయముతో, నిశ్చలమగు నేత్రయుగముతో, జెదరని చిత్తముతో, స్వామి నర్పించు పూజా ద్రవ్య నమితితో” నామె యాయత్తయై యుండుట ; “శ్రీ పుష్పయోగ నంసిద్ధి” చేకూరుటయు, యుగ యుగంబులనుండి మ్రోగు ననంత విశ్వగానము - నిత్య నూతన గానము - మఱల మఱలఁ బాడినదే. పాటగా నామె పాడుట....ఇయ్యది

“మధురముగ, మారవంబుగా, మంజులముగ
మాన సానందకరముగా, మంగళముగ”

మధుర పదజాలముతో మనోహరముగ వర్ణింపఁ బడినది. “నెమ్మి నెఱజాణ లాటక తైలుగా, కోయిలలు తోడిగాయకులుగా, దేఱిదొడఁ శ్రుతిగా, నందనవనమునను, మందాకినీ తీరమునను, ప్రభాతనమయమునను, చంద్రికా పులకిత యామినులను, నింగిపై నీలాలపేరు వ్రేలునట్లు, విశ్వమంతయు వెన్నెలతీగ ప్రాకునట్లు, దిక్కులన్నియు దివ్య గానములతో నిండునట్లు, ప్రకృతి యంతయుఁ బరవశ యగునట్లు” ప్రవిమల భక్తి యుక్తుడైన భక్తుడు పరమేశ్వరునిఁ గూర్చి పాడు ప్రణయగీతము, ఇది భాగవతము వలెనే పరింపఁ దగినది ; ప్రేమింపఁ దగినది ; శిరసావహింపఁ దగినది.

వేయేల ? ఇది విమర్శనాతీతము. వంగభాషకు రవీంద్రుని గీతాంజలి యెట్టిదో, మన యాంధ్రమున కీ మహాకవుల - భక్తుల యేకాంత సేవ యట్టి దని నా యభిప్రాయము.

వేంకట పార్వతీశ్వర యుగం

“గాన మాతవిది చొక్కం బైవ శ్రుతి వాది
సరస మోహన కలస్వపము మాది

చోద్యముగ బాడు వాతండు చూపులోనె
పట్టి యాడెద వే గమపావలోనె” —

—కవిద్వయము, ‘కావ్యకుసుమావళి’

శ్రీ బాలాంత్రపు వేంకటరావు గారు, శ్రీ వోలేటి పార్వతీశ్వర గారు - వెరసి శ్రీ వేంకట పార్వతీశ్వర కవులు.

అన్నదమ్ములు కారు ; అంతకన్న దగ్గరవారు.

అవేశము వచ్చినప్పుడు ఒకరి కళ్లు అగ్నికణ్డాలాగ తళతళ మంటాయి ; రెండవ వారి కళ్లు శ్రావణ మేఘాలాగ తడి తడిగా ఉంటాయి. ఒకరిది అధికారపు ధోరణి, రెండవ వారిది అనురాగపు నరణి.

ఈ చర్మచక్షువుల కందరాని పొలిమేరలను దాటిపోయిన జీవితేశ్వరి తన అంతరంగములోనే ప్రవేశించి అక్కడ నిండి పోయిన దనిన్నీ, అందువల్ల అనగా స్త్రీ పురుష స్వభావాల నమ్మేళనము వల్ల తన ప్రకృతి నమగ్రనుందర మైన దనిన్నీ, ఒక మహాకవి వ్రాసేడు.

ఆ విధముగా కాకపోయినా, అనవరత సాహచర్యమువల్ల ఈ కవులలో క్రమ క్రమంగా ఒకరి ప్రకృతి ఒకరిని అవహించి, ఒకరిలోనికి ఒకరు ప్రవేశించి, ఎవ రెటువంటి వారో పరమాత్తుల

పరిశీలనం గూడా పసికట్ట లేనట్టుగా ఇద్దరూ నమగ్రంగా వికసించి, సరిగ్గా ఒక్కరే, ఒక్క మహా కవే అయి ఊరుకొన్నారు.

ఊరుకొన్నారా! ఆంధ్రసాహిత్యాకాశాన్ని రమారమి ఒక తరం అవ్యక్త మధురగానంతో నింపివేసేరు.

అనలు మనకు వేంకట పార్వతీశ్వర యుగ మని ఒకటి ఉన్నది.

దాదాపు పాతికేళ్లకు పూర్వం ఆంధ్రలోకంలో వేంకట పార్వతీశ్వరుల ప్రభావం ఎంత అధికంగా ఉండేదో ఇప్పుడు గ్రహింపడం కష్టం. ప్రభాత ప్రాంగణం వైపు దృష్టులు సారిస్తూ నూతన యుగానికి స్వాగతం ఇచ్చే ప్రతికవికీ వీరి కావ్యజగత్తులోనుంచి పసిడి పూతలూ, పక్షుల కూతలూ ముందుగా ఎదు రయ్యేవి.

అప్పుడు ఎందరో నవ కవుల మీద వీరి పలుకుబడి ప్రసరించింది. నా కవితాలయంలోనూ ఒక గవాక్షం వీరు తెరిచారు.

దానిలోనుంచి పచ్చని తోటలూ, పైరుబేలూ, దూర గగన ఖండాలూ అప్పుడు అశ్చర్య చకితుణ్ణయి చూసేను.

ఆంధ్రపత్రిక సంవత్సరాది సంచిక, గ్రంథాలయ సర్వస్వము, ఆంధ్ర భారతి, అనసూయ, కల్పలత - వీరి ఖండకావ్యం లేని పత్రిక ఉండేది కాదు. ఇక ఆంధ్రప్రవారిణి గ్రంథమాలనుంచి వచ్చే వీరి నవలలు కవిత్వంలాగే ఉండేవి.

అనలు వాటిలో కూడా ఏ భిక్షుకుడో, ఏ విరహిణో పాడే గీత మాలికలూ, చిన్న చిన్న గేయాలూ ఉండేవి. వీ టన్నిటి కోసమూ ఎంతో ఆశ్రయంతో, ఆకలితో ఎదురు చూసేవారం.

వీరు ఉషఃకాలపు కవులు, తొలి వైతాళికులు.

వీరి కావ్యం చదివినప్పుడు తెల్లతెల్లవారగట్ల పెళ్లివారిని ప్రబోధించే గొప్ప నన్నాయి పాట ఎందువేతో నాకు జ్ఞాపకం

వస్తుంది. ఆ శ్రావ్య ధ్వని వల్ల మేల్కొని, తూలిపడి, కళ్లు మలుము కుంటూ ప్రాంగణంలోనికి రాగానే పచ్చని పందిళ్ళూ, అకుపచ్చని తోరణాలూ, కల్యాణ కలకలమూ, అన్నింటిలోనూ ప్రభా తోత్సవమూ మనకు సాక్షాత్కరిస్తాయి.

వీరు మధుాత్సవ ప్రారంభకులు ; దక్షిణ ద్వారం తెరవగానే మంగళ తూర్వాలు మ్రోగిస్తూ ముందు వీ రివతల కడుగు పెట్టారు ; వెంట వెంటనే వనంతుడు ఊరేగుతూ ప్రవేశించాడు.

అప్పటి ఆవేశానికి నయమం ఉండదు ; పారవశ్యానికి పరిమితి ఉండదు. అలాపనకు అవధి ఉండదు. శిరస్సు ఉప్పుకొంటూ ఊరికే పాడుకు పోవడమే. గూడుమాట మరచిపోయి భావన ఎంత ఎగిరినా అలసిపోని రోజు లవి.

వీరు ఎంత పాట పాడారు ! ఎటువంటి పాట పాడారు !

అవి గొప్ప రోజులు - ఇవి మరీ గొప్ప దినాలు.

నా కెప్పటి కప్పుడు ముం దున్నదే కృతయుగం. భగవంతుని అనుగ్రహ విధానంలో అభ్యుదయ మార్గాన్ని నడవడమే గాని మన మెంత గిలగిల లాడి ప్రతిఘటించినా వెనక్కి మాత్రం వెళ్లేము.

ఒక వ్యక్తి జీవితంలో లాగే ఒక జాతి జీవితంలో గూడా మధ్య మధ్య మగత వంటిది, నిద్ర వంటిది ఏదో కమ్ముతుంటుంది. హ్రస్వ దృక్కుల కది మృతస్థితా అనిపిస్తుంది.

నిజానికి కాదు. పాథేయం సేకరించుకొనడానికీ, కాస్త విశ్రాంతికీ ఆ రాత్రికి ఆ నత్రంలో మజిలీ వంటి దది. ఉదయాన్నే ఉజ్జీవనం.

అంధసాహిత్య చరిత్రలో ఒక నిద్రావస్థ పోగానే, ఒక మజిలీ కాగానే శ్రీగురజాడ అప్పారావు గారూ, శ్రీ వేంకట పార్వతీశ్వర

కవులూ ప్రవేశిస్తారు. ఇక జాతికి ఆ ఉజ్జీవనం కలిగినప్పుడు, అది కొత్తగా మేలుకొన్నప్పుడు దానికి బాల్యదశవంటిదో, ప్రియ ప్రవేశ దశ వంటిదో వచ్చిందన్నమాట. అప్పుడు భావన రేగుతూ ఉంటుంది. కల్పనావేశం జోరుగా ఉంటుంది. లోపల ఒక అద్భుత రసం నిండి ఉంటుంది. ఏ వస్తువు కనబడినా, ఏ అనుభవం ఎదురైనా - అది అద్భుతంగా ఉంటుంది. ఈ కాల्పనికోద్యమం (Romantic Movement) అద్భుత రసంతో నిండిన ఉజ్జీవనమే (Renaissance of Wonder) అని ఒక సాహిత్య తత్వవేత్త అంటాడు. అప్పుడు నాలుగు వైపులా మనల్ని పొదిగి ఉన్న జీవజగత్తులో పలుకరించని పదార్థం ఉండదు, పలికించని అనుభూతి ఉండదు; కవిని మరీని; మహాకవిని మరీ గొప్పగాను.

అందువల్లనే వీరి కావ్య విషయాల్లో చాలా వైవిధ్యం ఉంది. ప్రకృతిప్రబంధకర్త మొదలుకుని పంజరకీరము వరకూ, అక్షర గీతము మొదలుకుని మక్షికము వరకూ, నక్షత్రము మొదలుకుని నక్కదోన వరకూ వీరికి కావ్య వస్తువులే. వీరి కల్పనా జగత్తు సువిశాల మైంది.

దేనిని వర్ణించినా వీరు నిసర్గ మైన “వర మనోహర పంచమ స్వరము” లోనే. వీరికి హాయి కలిగించే బాణీ ఒక టుంది. వేణు నాదం వంటిది. అది వీరి ఒక్కరిదే. ప్రతికవికీ తన ప్రత్యేకధ్వని ఉండాలి; లేకపోతే ప్రతిధ్వని అవుతాడు. “కంఠస్వరాలు కొద్దిగానే ఉంటాయి; ప్రతిధ్వనులు అనేకం” (There are few voices but many echoes) అని కవులని గూర్చి జర్మన్ కవి చక్రవర్తి అంటాడు.

ఈ సంపుటల్లో వీరి పద్యకావ్యాలు అన్నీ ఉన్నాయి - ‘బృందా వనము’, ‘ఏకాంతసేవ’ తప్ప. ‘ఏకాంతసేవ’ దగ్గరకు వచ్చేసరికి వీ రొక అధిత్యక నధిరోహించి ఉంటారు.

వేంకట పార్వతీశ్వర కవు లిప్పుడు శ్రీమద్రామాయణమును అంధ్రీకరిస్తున్నారు. మన కందరకూ అదృశ్యుడై ఉన్న అదికవిని భావనా బలంవల్ల ప్రత్యక్షం చేసుకుని, అతని అనుమతిని పొంది, కుశలవుల్లాగే ఆ దివ్యగాథను ఆలాపిస్తా రనుకుంటాను. “ప్రౌఢ నిర్భర వయః పరి పాకంలో” వీరు ప్రారంభించిన మహాకావ్య నిర్మాణానికి అత్యవసరమైన తపస్సు భక్తులైన ఈ మహాకవులు చేస్తూనే ఉంటారు. పిఠాపురం దక్షిణకాశి. అరుణోదయం కాకమునుపే పాదగయలో అఘమరణ స్నానం చేసి, శ్రీకుక్కుటేశ్వర మహా ప్రభువు పాదసేవ చేసుకుని, ఆలయ మండపంలో ఆసీనులై ఉండినీ, సాయంనమయాన పుష్కరిణీజలంలో ధౌతకల్మషులై, శ్రీ కుంతీమాధవ స్వామివారి చరణధూళి శిరస్సుల్పై ఉంచుకుని, కోవెలతోటలో కూర్చుండినీ, భాగ్యశాలురూ, ప్రతిభావంతులూ అయిన వేంకట పార్వతీశ్వర కవులు శ్రీమద్రామాయణమును ఆంధ్ర లోకానికి అందిస్తా రనుకుంటాను.

(‘కావ్యకుసుమావళి’ ద్వితీయముద్రణ నుండి-
శాస్త్రిగారి నవరింపుతో)

బసవరాజు అప్పారావు మధుర స్మృతి

[‘బసవరాజు అప్పారావు గీతాలు’ పునర్ముద్రణ (1955) పంపి]

“ఈ ప్రవాస యాత్రారతి ఇటులె నేను
గదలిపోవుదు వాణావకాశములను,
ఒక్క విట్టూర్పు వోలిక, ఒక్క మాస
బాష్పకణ మటు, ఒక గాఢ వాంఛ పగిది.”

కొన్ని స్మృతులు మంచులో కొండలలాగ కలిసిపోయి కంటికి
దొరకవు. కొన్ని స్ఫుటంగా నిలిచి కనబడుతూనే ఉంటాయి -
వెనుక నున్న ఆకాశం మీద చిత్రింపబడ్డ తోపుల్లాగ. మరికొన్ని
గాఢంగా స్ఫురిస్తూనూ ఉంటాయి. స్థూలంగా దొరకనూ దొరకవు,
వేనవి వేకువలో గాలి తరగలాగ, అగాలి తరగపైన కలిగొట్టు
పూల వానన లాగ.

అప్పారావుకు సంబంధించిన స్మృతులు మూడవ రకానివి.

ఎంతకూ చల్లారని కోరిక లాగ కనబడతాడు నా కెప్పుడూ
అప్పారావు - ఊరికే నిట్టూరుస్తూ ఉండే గుండెలాగ.

అతన్ని తలుచుకుంటే ఒకటి రెండు నవ్వు నంపుటనలు గోచరించినా, ఎక్కువగా స్ఫురించేవి ఏవో అవేళాలూ, అలజడులూను. నలుగురమూ కలిసి కూర్చుని మాట్లాడుకునేటప్పుడు కూడా, ఒక్క నిమిషము ఒక్క చోటనే కూర్చోలేక పోయేవాడు. అక్కడి నుండి ఇక్కడికి, ఇక్కడి నుండి అక్కడికి పవారు వేస్తూనూ, అంతసేపూ మాట్లాడుతూనూ, అప్పుడప్పుడు పాడుతూనూ, అడపా దడపా త్రుంచి త్రుంచి నవ్వుతూను.

దాదాపు నలభై ఏళ్ళ క్రితం నాకూ బనవరాజుకూ నెయ్యి మేర్పడింది, యెంకి పాటల కవిత్వారా. సుబ్బారావు నేనూ కాలేజీలో చదువుకునే వాళ్ళం. అప్పుడు అద్భుతరసంతో నిండిన మా మనస్సులకు అపరిచితమైన అమరలోకంలో నుండి అవతరించిన వాడు లాగ కనపడేవాడు అప్పారావు.

ఏమి రోజు లవి! అప్పటి మామనస్సులు ఎప్పుడూ రెక్క ముడుచు కోవడం లేదు. అప్పుడు మాకు గూడు లేర్పడలేదు. ఒకరి రెక్క అంచు మరొకరి రెక్క అంచుకు తగులుతూ ఉంటే, ఎగురుకుంటూ పోవడమే! నేలా, ధూళి పీలుస్తుంటే మాకు వినబడేది కాదు. అంతేనా! ఒకరి గుండె మరొకరి గుండెలోనికి ఒలక బోసుకునే వారము, అలపాల కడవల్లాగ.

అప్పటికి గడనరితనం వచ్చి కాలుష్యమూ, కీర్తి కామమూ మమ్మల్ని మనుష్యుల్ని చేయలేదు.

అప్పటికే బనవరాజు కవితాంగణంలోనికి అడుగు పెట్టేసేడు. మే మిద్దరమూ - అంటే నండూరీ నేనూ, అప్పుడప్పుడు లోపలికి తలలు పోనిచ్చి తొంగి చూస్తుండే వారము.

మరి నాలుగేళ్ళయ్యాక మరీ గొప్పరోజులు వచ్చాయి, తిరునాళ్ళ వంటివి. కాకినాడలో ఒక పదిమంది సాహితీపరులం చేరాము;

ఒకటే కావ్యగోష్ఠి. వగలల్లా ఇంట్లోనూ ; సాయంకాలమూ ముని మాపూ కొంతరాత్రి ఈరివెలువల ఇసుకబయలు మీదా.

ఒకరికి “గుండె గొంతుకలోన కొ”ట్టాడింది. ఒక “రాకులో ఆ” కయారు. ఒకరు చందమామను “పట్టి ము”ద్దాడారు. ఒకరు “శిథిల వీణను నాపై త్రోయక నీవే పాడుకొ”మ్మన్నారు.

బసవరాజు ఆ గోష్ఠికి ప్రాణం. ఈరికే మాట్లాడేవాడు, Wordsworth అనీ, Watts - Dunton అనీ, పండితరాయ అనీ, భవభూతి అనీ, తిక్కన్న అనీ, పోతన్న అనీ ! ఈరికే పాడేవాడు - గురజాడవారి ముత్యాల నరాలూ, తన సెలయేటి గానములోని పద్యాలూనూ.

వాటిలో ఈ వంతులు నాకు బాగా జ్ఞాపకం ; అప్పుడు గుండెకు రగులుకొని కుతకుత మరిగేవి :

“ప్రేమకుం గలు కారణం జే మవగల ?
మింతిరో విన్న జూడ ప్రేమించుటె నుమి !
ఇంతియేగాని వేర్వేర నెంచి చూచి
అందవుం దళ్ళులనె ప్రేమ వందగలమె ?
తెలియు మాతృను ఆత్మను కలిపి కుట్టు
దారమే వాడు ప్రేమకు కారణ మని”

అప్పారావు అలా పాడుతుండగానే అందుకునేవాడు నుబ్బా రావు ; రివ్యమని తారాజువ్వలాగ గొంతు విసిరేవాడు.

ఆ రోజుల్లో నండ్లూరి గొంతు కొండవాగు. గలగలలూ గంతులూ, నుడులూ వడులూ - ఒక చోట వుట్టి, ఒక దారిని సాగి ప్రవహించి, ఒక చోట కలిసిపోయేది.

నుబ్బారావు పాట నిభృత నుందరం ; అప్పారావు పాట నిన్గ మనోహరం.

బసవరాజు పాటలో శక్తి వేరు. బెప్పాను కదా - అతను నిట్టూర్పు ; అతని కావ్యం నిట్టూర్పు ; అతని పాట కూడా వేడి వేడి నిట్టూర్పు.

కంఠం త్రుంపి త్రుంపి నాలుగుసార్లు మ్రోగించేవాడు తునకలు తునకలుగా. అది మమ్మల్ని పిలిచి పిలిచి, దగ్గరగా వచ్చి వచ్చి, మా గుండెలోనికి ఒదిగి ఒదిగి, తల నక్కడ అనించి ఒక్కొక్కప్పుడు కుమిలి కుమిలి, ఒక్కొక్కప్పుడు వెక్కి వెక్కి ఏడుస్తూ, కష్టనుఖాలు చెప్పుకునేది. అతని పాటకు నెత్తురుజీర అంటుకున్నట్లుండేది, బ్రతుకులో నుంచి బ్రద్దలు చేసుకుని ఒరుసుకుని వచ్చినప్పుడు అంటుకున్నట్లు.

ఆ వేగమే, వేదనే అతని కవిత్వానికి ప్రాణం.

కాస్త గాలి కదిలితే, తగిలితే, ఒక్కొక్క ఆకే కదిలి, అన్ని ఆకులూ కలిసి, అంతా నిలువునా ఒకపాట యైన రావి చెట్టులాగ ఉండేవాడు బసవరాజు.

అందుకనే ముప్పయితొమ్మిదేళ్ళలో నూరేళ్ళ బ్రతుకు అతనికి క్రిక్కిరిసి పోయింది. సుఖాలూ, దుఃఖాలూ, రాగద్వేషాలూ, అలింగనాలూ, అనూయలూ, శిఖరాలూ, అగాధాలూనూ. ఇంత అనుభూతి వస్తే, ఇంత చిరుగీతి ! -

“ఇంత చిరుగీతి యెద వేగిరించు నేని

పాడుకొనును, తాండవ వృత్త మాడుకొనును”

అతను కవిత్వాన్నే బ్రతికా డంటారు కవిమిత్రులు కొందరు. అతని కావ్యాలలో కన్న అతని జీవితం లోనే కవిత్వం ఎక్కువ

దొరుకుతుం దని మరికొంద రంటారు.

అలాగనడం కన్న అతని కావ్యాలూ, అతని జీవితం ఒకటే నంటాను నేను.

‘సెలయేటి గానం’, ‘గీతాలు’ - అతని రచన లన్నీ కలిసి అతని జీవితగాథ అయింది.

ఇంక అతనికి అనుభూతి రావడ మేమిటి, పాటలోనో పద్యం లోనో అనెయ్యడ మేమిటి! అందుకే అతని గీతాలలో అంత వేడి. పాటలో వల్లవి వచ్చేనరికే గుండె పట్టుకుంటుంది. వినేవాడి చేయి గట్టిగా పట్టుకుని ఎదురుగా కూర్చుండబెట్టుకుని “నీవే, నీవే నా స్నేహితుడవు గనుక, మన మిద్దరమే ఉన్నాము గనుక, చెపుతున్నాను నుమీ!” అన్నట్లు ఉంటుంది.

“వ వైవ్య రాపలే రీ వేళ
వా ధాటి కోవలే రీ వేళ”

అని మొదలుపెట్టి,

“గుండు తాతా మంటు కొట్టి వట్టుగ వేటి
పండితులు తా రెత్తి పరుగుచ్చుకోవాలి”

అని అనడానికి సందేహించడు. తన మనసులోని దంతా ఆవుడితో చెపుతున్నాడు గదా! అతనికి లోకమంతా అప్రమితమే కదా!

అలాగే ఏ గీతం తీసుకున్నానూ - వేడిగా అనెయ్యడమూ, నూటిగా అనెయ్యడమూ, ఏమీ దాచకుండా అనెయ్యడమూను! ప్రేమ గీతాలు, భక్తికీర్తనలు, కన్న బిడ్డలపై పాటలు- అన్నీ అంతే:

“మంచిరోజు కాదోయి చందమామా !
మంచిదారి కాదోయి చందమామా !”

“పాడదలచిన పాటలన్నీ వా నోట
పాడించ మనసాయె వయ్యా !”

“మండి పోతున్న వండోయ్, లోకాలు
మంట లార్పెయ్యంగ రండోయ్”

“ఎంతటి చపలుండ నైతి,
ఎంతటి మందమతి నైతి”

“కోయిలా కోయిలా కూయబోకే !
గుండెలూ బ్రద్దలూ చేయబోకే !”

“లోకాని కుత్తుత దీపావళీ !
వాకు మాత్రము దివ్య దీపావళీ !”

“లేపనైవా లేపలేదే, మోము
చూపనైవా చూపలేదే !”

ఈ గుణం వల్లనే, ఈ అప్యాయత వల్లనే, ఇతని గీతాలు సామాన్య ప్రజకు కూడ అంత చనవై పోయాయి; దిన దిన జీవితానకు, చలనచిత్ర లోకానకు అంత అవసరమై పోయాయి.

బసవరాజు మొట్టమొదటి భావకవి; అంటే భావకవిత్వానికి త్రోవ చూపిన వాడనే కాదు; తరువాత వచ్చిన భావకావ్య జగత్తుకు ప్రవేశిక వంటివాడు - “ముందు ఇతని గీతా నిశ్రేణి ఎక్కు. తరువాత భావకావ్య లోకంలో పరిచితంగా విహరించవచ్చు” నన్నట్లు.

అయితే, అంత తొందరలో, అంత వేడిమిలో వీల్చుకు వచ్చిన పాటను, అంత నగ్నంగానూ, అలాగే, సరిగ్గా అలాగే,

ఇవతలికి వినరివేసి నప్పుడు కల్పనకు అవకాశ ముండదు ; శిల్పానికి స్థిమిత ముండదు.

అనుభూతిని నిదానంగా నెమరు వేసుకుని - recollection in tranquillity లో లాగ - అతను కావ్యం కట్టడు. అనుభూతి రావడమూ, అనెయ్యడమూ ఒక్కమాటే జరుగుతాయి.

మరొక విశేషం. పాడుతూ వ్రాసే వాడేమో బనవరాజు. అయితే కొంతవరకు అందరూ అలాగే వ్రాస్తారేమో ; కాని అతని పాట అంతర్వాహిని కాదు ; కేవలమూ అడుగున శ్రుతి కాదు. పాటదే పైచెయ్యి. దాని బలం ఎక్కువైపోయే దేమో కూడా. మరి అతనికి కావలసింది, "Relief which a timely utterance gives." అందువల్ల భావనా శిల్పాలు లేని వెలితిని పాట భర్తీ చేసేది. అందుకనే అతని రచనలు కొన్ని కావ్యాల లాగ కూర్చుని చదివేవి కావు ; గొంతెత్తి పాడేవి. అందుకనే గూడా పాడేటప్పుడు అతని గీతాలకు ఉన్న శక్తి మరి ఏ కవి గీతాలకూ లే దనిపిస్తుంది.

అందుకనే గూడా అత నెప్పుడో గాని మామూలు శబ్దాలను దాటి వెళ్ళలేదు. ఎవరితోనైనా కష్టసుఖాలు వేగముతో వేదనతో చెప్పకునే టప్పుడు అపూర్వ శబ్దాలకూ, అల్లిక జిగిబిగికి పరుగెత్తు తామా ?

అతను రోజు రోజూ నిముష నిముషమూ అలాగే చెప్పకునే వా డాయెను. అతనికి కవిత్వమూ, చెప్పకోవడమూ ఒక్కటే అయెను.

ఈ గుణం వల్లనే అతను గురజాడ వారికి అనుబంధుడు అయాడు ; కొన్ని కొన్ని చోట్ల అంతకన్న అధికు డయాడు. గురజాడవారిలో

ఈ ఆస్తత, ఈ ఆర్ద్రత ఇంతగా లేవు. Wordsworth “సామాన్య భాషలో కవిత్వం చెప్పా” అని ఒక మతంగా అవలంబించి చేయాలని చేసిన పని ఇత నింకొకలాగ చేయలేక చేసి ఊరుకున్నాడు. ఊరుకున్నాడా? పది మందీ పరవశులై వినేటట్లు అలపించాడు.

దీని వల్ల ఒక్కొక్కప్పుడు Wordsworthలో లాగే పేలవమైన మాటలూ, కాళ్ళు చాపేసి చతికిలబడే పంక్తులూ రావచ్చు. అయినా జీవద్భాషకు, వ్యావహారిక భాషకు ఇంత దగ్గరగా కావ్య భాషను తీసుకువచ్చే ప్రయత్నం గొప్పవని కాదా?

కవి విధుర జీవితంలో - ఆ మబ్బు ఈ మబ్బు ఆకాశమధ్యాన అద్భుతొన్నప్పుడు చిట్టి తల్లి - బంగారపు బొమ్మ - మంగళ ప్రదమ్మ అవతరించింది.

అంతలో ఇతన్ని దేవుడు ‘కత్తి పెట్టి పొడిచాడు. గాయం ఇంకా మానలేదు.’

మంగళప్రద (కవి చిన్నపాప) మాయ మయింది. “మరవ లేదే నిన్ను మా కన్న తల్లి!” అని ఏడ్చాడు. “కోయిలొక సా రొచ్చి కూసి పోయింది” అని పలవించాడు.

ఇంతలో దీపావళి వచ్చింది.

మన కందరికీ లాగ ఉత్తుత దీపావళి కాదు. దివ్య దీపావళి! వేదాద్రి నరసింహ దేవు డతని ఇంట దీప మైనాడు. పరమాత్ముడు వేంచేసి పటమట లంకలో ఉయ్యాల తొట్టిలో ఊగుతున్నాడు.

కవి అమాయకుడూ, ఆశాజీవీని. పాపాయి రాకతో మళ్ళీ బ్రతుకు నందన మైపోయింది.

ఇంతలో -

“వేదాద్రి శిఖరావ వెలిగిన్న జ్యోతి
మినుకు మని కాపేపు కునికి పోయింది ;
దేవలోకము నుంచి దిగివట్టె గంగ
వచ్చిన్న దారినే పట్టి మళ్ళింది ;
వంజరం దూరిన బంగారు పిట్ట
తలుపు తీ పేవేపా తర్లిపోయింది ;
కాపుర మొచ్చిన కన్నీ పాపాయి
ఇల్లు ఖాళీ చేసి వెళ్లి పోయాడు !”

ఈ గీతం మా బనవరాజు పాట లన్నింటికీ కీరీటం. తుది పంక్తి
ఈ పాటకు తురాయి.

“ఇల్లు ఖాళీ చేసి వెళ్లిపోయాడు.”

ఎటువంటి మామూలు మాటలు ! నిజానికి ఎంత పేలవమైన
మాటలు !

ఇక్కడ మాత్రం మాట మనిషై ఎలాగ గుండెల్లో పొడిచింది !
రోజూ ఎన్ని ఇళ్ళో ఎందరో ఖాళీ చేసి వెళ్లిపోతున్నారు ; మరి
కొందరు ఆ ఇళ్ళల్లోకి వస్తున్నారు. ఖాళీ చేసినా ఖాళీగాని ఇళ్ళు అవి.

ఈ ఇల్లు వేరు. ఈ ఇల్లు కిటికీ, తలుపులూ లేని అమాయకపు
ఇల్లు. ఈ ఇల్లు ఒక్కొక్కరే ఖాళీచేసి వెళ్లిపోయేదే గాని తిరిగి
రాని ఇల్లు. కొన్ని ఇళ్ళు బాపురుమని ఎడుస్తాయి ; ఫరవాలేదు. అబ్బ !
ఈ ఇల్లుహున్యం - దీన్ని పాపాయి ఖాళీ చేశాడు గనక.

ప్రపంచ కావ్య భండారంలో గొప్పపంక్తుల్లో ఇదొకటి - ‘ఇల్లు
ఖాళీ చేసి వెళ్లిపోయాడు !’

అప్పారావు కవిత్వం వల్ల ఏమి ప్రయోజనం అంటే ఏమి చెప్పను? అతని కావ్యా లన్నీ చదివాక నిట్టూర్పు విడువకుండా, కన్నీటితో చెక్కులు తడియకుండా ఉండ లేము.

ఆ కన్నీటి కెంతటి శక్తి ఉంది? ధూళి దూగరా లేకుండా, శుభ్రంగా, శాంతంగా, నుందరంగా, వాన వెలిసిన తరువాత వెట్టులాగ, చల్లని అవేశంతో రవంత ఈగుతూ నిలబడతాము.

అప్పారావుకు సంస్కృత సాహిత్య మన్నా, పురాణ భారత సంస్కార మన్నా వల్లమాలిన గౌరవమూ, అనురాగమూనూ. ఆంధ్ర దేశ మన్నా అంతే! వాయు పక్షాల మీద తెలుగునా డంతా తిరిగి నందేశ మిచ్చినవాడు. భారత స్వాతంత్ర్యం కోసం పాటు పడిన వాడు. కొల్లాయి కట్టుకున్న బోసినోటి వానికి దాసుడైన వాడు.

అయితే అతని దేశభక్తి సంకుచిత మైనది కాదు. అతను యుగ లక్షణాలకూ, యుగ ధర్మాలకూ దూరుడు కాలేదు. రాగల యుగం ప్రజాబాహుళ్యాని దని తెలుసుకున్నాడు. ప్రాచ్య పాశ్చాత్య జగత్తులకు నడుమ కొండలూ, గోడలూ లేవని తెలుసుకున్నాడు. ఆంధ్ర కవిత్వ చరిత్రలో అతను వ్రాసిన తుది పంక్తు లివి :

“ప్రస్తుత మాంధ్ర సాహితీ శ్రేయోభిలాషులకు ముఖ్యకర్తవ్య మే మన : తరతరముల నుండియు, శతశతాబ్దుల నుండియు నిరంతర ధారగా ప్రవహించుచున్న ఆంధ్ర నాగరకతా న్రవంతిని ఆంధ్ర సాహిత్య సీమను ప్రవహింపజేసి తత్ప్రవాహ సాహాయ్యమున ఆంధ్ర సాహిత్య సీమను చక్కని వ్యవసాయము సాగించి, ఆంధ్రులకు పుష్టియు, తుష్టియు, శాంతియు, దాంతియు, వన్నెయు, వాసియు నిచ్చు కావ్య ఫలముల కాయించుటయే యగును. ఆంధ్ర సాహిత్య

సీమను నాటుకుని, పెరిగి పెద్దవి కాగల విజాతీయ కావ్య తరులతాదుల నాటించి, వానివే నజాతీయ, విజాతీయ సారానమృద్ధములగు కావ్య ఫలముల కాయించుటయును మేలగును. ఇందులకు అన్యభాషా సంస్కారమును, అన్య సాహిత్య పరిచయమును అవసరములై యగును.”

అప్పారావుది సమగ్ర సుందరమైన గొప్ప సంస్కృతి ; దువ్వారి రామిరెడ్డి గూడా ఇట్టివాడే !

1929 లోనో, 1930 లోనో నేను మదరాసునుండి పిఠాపురం వస్తున్నాను. పేసింజరు తెల్లవారగట్ల కొవ్వూరు దాటి గోదావరి మీద పోతుంది. నాకు మెలకువ కాదు, నిద్దుర కాదు. వంతెన మీద నడిచే బ్రెయిను హోరులో కలిసి పక్క కంపార్టుమెంటు లోనుంచి ఒకపాట వినబడింది.

“ఈ మహా గహవాంతర సీమ లోన
 సీవు శ్రీగిరి భ్రమరాంబ వేను మల్లి
 కార్తమడ....”

అ పాట పాడిన వారు ఎవరు ? మా బసవరాజా ?

గోదావరి స్టేషనులో దిగి పక్క కంపార్టుమెంటులో లిలకించగా అతనూ, అతని అర్ధాంగి రాజ్యలక్ష్మమ్మా - కవయిత్రి సౌదామసీదేవి - కూర్చుని ఉన్నారు.

“ఎక్కడికి వెడుతున్నా?” రన్నాను. “ఉత్తర దేశ యాత్రకు” అన్నాడు.

అతని దెవ్వుడూ మజిలీ లేని యాత్ర అయెను ! అతని తల్తావిన్ని బట్టి అతన్ని ‘gypsy’ అనేవాళ్ళం.

ఒక పాట పాడ మన్నాను.

“బతుకు బరువు మోయలేక
చితికి చివికి డస్సి వాడి
పికరు పుట్టి పారిపోయి
ఒకడనె ఏ తోటలోనో

పాట పాడు తుండగ వాప్రాణి దాటి యేగేవా ?
ప్రాణి దాటి యేగుచుండ పాట వోట మ్రోగేవా ?”

తరువాత మరి అతన్ని చూడలేదు.

పాటపాడుతూ పోయాడు మా బసవరాజు. పోతూ పాట పాడాడు.

రాగ ద్వేషాలు దాటి శ్రీ శైల మల్లికార్జున స్వామి భరణ నవిధాన వివరకు మజిలీ దొరికింది. తానూ, మంగళప్రదమ్మా, పాపాయి ఉన్నారు అక్కడ.

ఇక్కడ అతని ప్రాణానికి ప్రాణమైన రాజ్యలక్ష్మమ్మా, ప్రాణ మిత్రుల మైన నండ్లూరి, నేనూ ఉన్నాము.

—“బసవరాజు అప్పారావు గీతాలు” పువర్ణరథ (1955) పీఠిక

మల్లవరపు విశ్వేశ్వరరావు 'మధుకీల'

['మధుకీల' - 1937 - 'పురురవ' పరిచయ వాక్యాలు]

౧

“విశ్వేశ్వరరావు! నీ పద్యా లన్నీ కలిపి ఒక పుస్తకంగా తయారు చేయాలయ్యా!” అని నేను నాలుగైదేళ్ళ క్రితమే ఇతన్ని హెచ్చరించాను. నేను పద్యాలు వ్రాసే వాళ్ళందరినీ అలా అడగను.

విశ్వేశ్వరరావు నిజంగా కవి.

అసలు ఇతనికి కవిత్వం రాయడం తప్ప ఇంకేమీ రాదని నా నమ్మకం. నాకూ అంతే! మరేదైనా పనిలో లోకమంతా కట్టుకట్టి మమ్మల్ని పడేస్తే ఆ పని పాడవుతుంది; మా కవిత్వమూ పాకులాడుతుంది. దైవానుగ్రహం వల్ల విశ్వేశ్వరరావు దేనిలోనూ విక్కుపడక ఇంతవరకూ కొట్టుకొచ్చాడు. లోకం మాత్రం విశ్వేశ్వరరావు ఇంకా స్థిరపడలే దంటుండేమో!

కవులనబడేవాళ్ళు రెండు రకా లున్నారు. 'సీల్ కాలి' సిరాలో కలం ముంచి వ్రాసేవాళ్ళొకరూ; నీలాకాశం వెనకాలకి నిశిత

దృక్కులు గుచ్చి వ్రాసేవాళ్ళొకరూ. రెండోరకం వాళ్ళు అనలైన వాళ్ళు ; అసాధ్యులు.

ఇతను రెండోరకం వాడు.

—

మొట్టమొదట కవికి నారదుని 'మాంస లాంసమున జొనిపిన మహతి' లాంటి హృదయ ముండాలి - ప్రతీ గాలి వ్రేళ్ల నొక్కులకీ అలా అలా చలించుకునిపోయే తీగలూ అదీని. అలాంటి గుండె ఉంటే, జీవితంలో ఏ మంచి అనుభవం వచ్చినా కవి తన్నయ్యడై పోతాడు. ఉదాత్తమైన 'భావోద్వృత్తి' (తన్మయత్వము, emotion) కలుగుతుంది.

ఆ అంతర్వేగం ఉన్నవాడికే నీలాకాశం వెనకాలికి - అంటే 'పెనువీకటి కవ్వలి'కి - చూడగలిగే భావన కూడా (imagination) ఉంటేనా ! ఈవరం బాలా బాలా కొద్దిమంది కుంటుంది. కవులన బడేవాళ్ళ కెందరికో నిజాని కీ శక్తి ఉండదు. ఇదే కవిని న్వతంత్రుణ్ణి చేసి, ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వ మంటూంటారే దాన్నిస్తుంది.

వీటికి తోడు గుండెల్లో లోపలోపల నంగీత మున్న వాడైతే, చెప్పదలచుకున్న వాటికి సరిగా సరిపోయేటట్టూ, పాతమాటలు కొత్త అర్థం సుప్పరించేటట్టూ కలుస్తాయి ; కొత్త మాటలు కూడా వస్తాయి. కొత్త కొత్త నడకల భందస్సులు వచ్చేస్తూంటాయి ; ఎంత పాత పాత భందస్సులైనా కొత్త కొత్త పరుగు లెత్తుతూంటాయి.

ఈ మూడు శక్తులూ ఉన్నవాడు కవి.

విశ్వేశ్వరరావు కవి .

౬

విశ్వేశ్వరరావు మంచి అదృష్టవంతుడు. నేటి తెనుగు కవులలో ఎంతో మందికి దొరకని సంపర్కాలు (influences) కూడా కొన్ని ఇతని జీవితంలో ప్రవేశించాయి.

దాదాపు సూరేశ్వర ఈ మధ్య మొదట వంగ దేశాన్ని, నమ్మదిగా భారతదేశాన్ని కనబడేటట్టో, కనబడకుండానో అన్ని విధాలా మార్చింది బ్రాహ్మనమాజ మని నా గట్టి నమ్మకం. జాతికి మహా శయాల్నిచ్చింది ; రెక్కలు తొడిగింది. ఇక కళాలోకానికా ? రాకూర్లు తిచ్చింది. ఆంధ్రదేశంలో కూడా బ్రాహ్మనమాజం గొప్పపని చేసి తీరింది. దీని ప్రభావంలో విశ్వేశ్వరరావు చిన్నతనంలోనే వడ్డాడు.

తరువాత విశ్వభారతిలో గురుకుల వాసం ! రవీంద్రుని సాన్నిధ్యంలో 'విశ్వం' చాలా వికసించాడు. దూర దూరాల నున్న మాలాంటి వాళ్ళ నెందర్నో అతి విచిత్రంగా మార్చి అనుచరులనుగా చేసుకున్న ఆ గురుదేవుని శాంతి నికేతనంలో ప్రవేశించి, మహర్షి లాసీనులైన వృక్షభూయల్లోనూ, కళాభవనాల్లోనూ, నాట్య గృహాల్లోనూ తిరుగుతూ, వర్తమాన భారతంలో భారతీదేవికి ఏకైక నివాసమైన 'ఉత్తరాయణం' వైపు పదే పదే ఊరికే చూస్తూనేనా అయిదేళ్ళు అనందంగా ఇత నుండగలిగాడు.

ఇంటికి తిరిగి వచ్చాడు. వనంతం మీదా, వానచినుకు మీదా కులాసాగా పద్యాలు అలవించాడు. నేను విన్నా నా రోజుల్లో. 'గడ్డి వువ్వని' అన్నాడు. 'తెప్పవోలిక చంద్రబింబం తేలిపోతో వుంది' అన్నాడు. "అన్నా ! ఇతని మాటకీ పాటకీ లోతూ, వేడి, గడుసు తనం ఇచ్చే సంఘటనలూ, అనుభవాలూ కూడా ఏవైనా ఇతని బ్రతుకులో వచ్చిపడితే బాగుండునే !" అనుకున్నాను. ఇంతలో

ఓనాడు వచ్చి 'ఏ రేయి చీకట్లు నీ చేయి తుడుచునో నా వాడువారు గుండెలలోని పూగుత్తి' అన్నాడు.

మధుకీల తయారైంది.

ఓ

నా కిష్టమైన కొన్ని కావ్యాలు :

'అవాహన' నుప్త మధుకీల లాగ లోపల లోపల అంటుకుంటూ పరుగెత్తింది.

'నిశాలోచన' లో 'నిదురలో వెన్నెలలు నిశ్చలించాయి' అన్నప్పుడు నా కెందుకో అవి నిద్రలో పక్కకి ఒత్తిగిల్లినట్లూ, పలవరించినట్లూ కూడా అనిపిస్తుంది.

“వేయి తారల మిన్ను
లూ, తళ్ళులూ

.....

వీ కళ్ళ లోతులం
దో కోమలీ ! తూగు
తూ, ఊగుతూ, పాడు
తూ వాట్న మాడేవి!”

ఈ ప్రేమగానము మరీ తూగుతూ, ఊగుతూ,

'అరవిచ్చి వసివాడు
సుమ మౌదువో?
విరిగి వ్రాలిన లేత
ద్రుమ మౌదువో ?

అనేటప్పటికి ఎంతో అలసిపోయి, విరిగి, వాలి, మూర్ఛిల్లింది !

‘విశి కడుపులోన దీపిక లెవరు’ నిలిపారో నూటిగా అడిగి, మరీ నూటిగా చెప్పాడు.

‘విపాన’ చదివాక, కాలి కాలి బద్దలైన ఓ పెద్దబయల్నూ, దాని మధ్య వేతులు చాపి ఓ ‘తుమ్మచెట్టా’ జ్ఞాపకం వచ్చి జాతీ, భయమూ వేస్తాయి.

‘విన్నూతి’

‘తన కన్నులు

వికసించుక

మనల పిల్చు’.

ఒక తారక ! - ఈ గేయం అంటే నాకూ చాలా యిష్టం !

‘ఏ నాడు’ అంటే అన్నింటి కన్న.

‘ఈజీవనము’ లో ఈరెండూ నాకూ తెలుసు-‘ఒక్క తారక నింగి నొదిగి నర్తించడం’, ‘వాడిన విరహమ్ము వాడియై మరల అగిన అన్వేషణార్థమ్ము’ రేపడం !

‘సింగారం’ ఒక్క పులక !

‘విరహ విజయము’లో -

‘మినుకు మినుకు మవి వెదకును వేగు రిక్క
విల విల చలియించును దిగిపోవు చుక్క -
వెండి మొయిలు మెదానమె
రెండిటి దూరము పేయును’ -

గొప్ప పంక్తులు !

నాకు బాగున్న వన్నీ ఎలాగ చూపించడం ?

౨౩

విశ్వేశ్వరరావుకి నేనూ, నా కావ్యాలూ అంటే చిన్నప్పట్నుంపీ బాలా ఇష్ట మనుకుంటా. నాకు అతనూ, అతని కావ్యాలూ అంటే ఎంతో ఇష్టం. అభిరుచులూ, ఆశయాలూ - ఇలాంటి వన్నీ బాలా వరకు ఒక మోస్తరువే !

అంతే కాదు.

నా బ్రతుకు మాత్రం మధు కీల కాదూ ? అబ్బ !

రవీంద్రుని కవితా శిల్పం

త్రిక్కును మనం గేయం అంటాం; రవీంద్రుడు గీతి అంటారు. ఈ యుగంలో రవీంద్రనాథ్ ఠాకూర్ అంత కవి మరొకడు లేడు. ఆయన గేయాలు విశ్వ సాహిత్యంలో ప్రప్రథమ శ్రేణికి చెందినవి.

ఠాకూర్ కవితలో కవిత్వం కాక మరేదో ఉంది. అతని కవిత్వంలో లిరిసిజమ్ - అంటే గేయత్వాన్ని మించిన దేదో - ఉంది. అతని కవిత్వం అతని పెర్సోనాలిటీని - అంటే అతని అంతర మూర్తిని - వ్యక్త పరిచేదే కాక, దాన్ని అంత కంతకు సుందరంగా వికసింపజేసే సాధనం కూడా. అతడు రుషి; అతని అనుభూతులు ఇహ వరాలకు నిచ్చెనలు. “అతని ప్రతి దిన సంభాషణమే శ్రోతల మనస్సులలో ఒక వింత కాంతి నింపేది” అని ఒక గొప్ప పండిత విమర్శకుడు రవీంద్రుని గురించి అన్నాడు.

అట్టి రవీంద్రుని మూర్తిని విశదవరస బోవడం మేరువుకి మెట్లు కట్టడం లాంటిది. అతని కవితాన్ని గూర్చి చెప్పబోవడం నముద్రానికి ఏతాం ఎత్తడం లాంటిది.

రవీంద్రులే ఒక బోట వ్రాసేరు - దాదాపు ఇలాగ : అన గనగా 'సత్యం' అనే రాచకొమార్తె ఉంది. ఆమెను చూడటానికి ముగురు ప్రీయులు వెడతారు. మొదటివాడు సైంటిస్టు. వీనికి పక్షపాతం లేదు. వీనికి రాచకూతురయినా, బిచ్చగత్తె అయినా, అందగత్తె అయినా, అనాకారి అయినా ఒకటే! నిర్దిష్టమైన, ఒక స్పష్టమైన సిద్ధాంత దృష్టితో ఆమెను చూసి ఆమె గుణ గణాలను తేల్చుకుంటాడు. తరువాత, ఎకనమిస్ట్ - అర్థశాస్త్రవేత్త - వస్తాడు. ఇతడూ అలాగే! అంటే ఆమె దుబారా మనిషి లేక పొదువరా అనే ధోరణిలో తేల్చుకుని పోతాడు. వీరిద్దరూ ఆమెను గూర్చి తెలుసుకో దలచుకున్నది స్పష్టం - అగ్నిని అంటితే కాలుతుంది అన్నట్లు, నీరు పల్లానికి ప్రవహిస్తుంది అన్నట్లు, రూపాయికి నూరు నయాపైస లన్నట్లును. ఆమెను గూర్చి వారు తెలుసుకున్నది స్పష్టంగా చెప్పేస్తారు ; మామూలు భాష చాలు. వీరిద్దరి తరువాత మూడవవాడు వెడతాడు. వాడు సైన్సులోనూ, ఎకనమిక్స్ లోనూ ఏ పరీక్షా పానవలేదు. రవీంద్రు లంటారు వాణ్ణి గురించి : 'What he has passed is his 21st year and the unpassable heath of the fairy tales.' వీనికి ఆమెను చూడగానే ఏదో అనురాగమో, ఆనందమో లోపల కలుగుతుంది. దానికి కారణం గూడా శాస్త్రజ్ఞుడి లాగా, అర్థశాస్త్రవేత్తలాగా స్పష్టంగా నిరూపించలేడు. వ్యక్తపరచడానికి లొంగని ఈ ఆనందాన్నో, దేన్నో వ్యక్తపరిచేవాడు కవి. ఎలాగ వ్యక్తపరచడానికి ప్రయత్నిస్తాడూ - చెప్తా !

కళ లన్నిటిలోకీ - ఒక దృష్టితో చూస్తే - సంగీతం గొప్పది. మాన వానుభవాలలో ఇది అందుకోని ఎత్తులూ, లోతులూ లేవు. మాటకు లొంగని అనుభవాలనీ, అవేశాలనీ సంగీతం అందుకుంటుంది ; అందిస్తుంది. అందుకనే రుషులు ఛందములను గానం

చేసేరు. భక్తులు పాటల రెక్కలమీద పగమపదం అందుకున్నారు. నూత్నమైనవీ, నుదూరమైనవీ ఒక రుషిమైన మహాకవి ఆత్మానుభూతులు వ్యక్త పరచడానికి శబ్దాలు సామాన్యరీతిలో ప్రయోగిస్తే చాలదు. వాటిని అవనరాన్ని బట్టి ఏరి, వేరదీసి, ఒక మూలలో పోసి, అక్కడ ఆ గానానికి ఉండే శక్తిని పొందించాలి. కవికి వర్యాయ పదాలు లేవు. ప్రతి పదానికీ ప్రత్యేకమైన రుచి, తంగూ ఉన్నాయి. భందస్సులూ, గణాలూ ఒప్పుకున్నా, కవికి ఏదో ఒక్కటే తప్పకుండా ఉపయోగించి తీరవలసిన శబ్దం - ఒకే ఒకటి - ఉంటుంది. అలాగే అవనరాన్ని బట్టి ఎక్కడి కక్కడికి ఒకే ఒక భందస్సు ఉంటుంది. ఆ విధమైన కూర్పు లిరిక్ - గేయం - గీతి అవుతుంది.

తల్లికి బిడ్డమీద వల్లమాలిన ప్రేమ. అది ఎలాగ వ్యక్తపరుచు కుంటుంది? ఒకసారి జుట్టు జడలా అల్లి, ఒకసారి ముడిగా కూర్చి, ఇంకొకసారి పావడా తొడిగి, మరొకసారి రైకా, కోకా కైసేసి, తన అనురాగాన్ని అలంకారాల ద్వారా పైకి ఒలక బోసుకుంటుంది. కవి కూడా తన అనుభవ వాచేశాలను శబ్దార్థాలంకారాల ద్వారా తెలియజేసుకుంటాడు. కవిత్వాన్ని గూర్చి ఇలా రాసుకుంటూ సాగుతారు రవీంద్రులు.

ఆయన్ను గూర్చి రాస్తూ లిరిక్కులో - గేయంలో - 'expression and the expressed are one' అంటాడొక బుద్ధిశాలి, ఒక పాశ్చాత్య సాహిత్య వేత్త. 'The music almost is the meaning' అన్నంత దాకా పోతాడు. అంటే ఆ లిరిక్ వినగానే, ముందుగానే ఆ శ్రోత ఒక మనస్ఫీతిలో పడిపోతాడు. ఒక అవేశపు టంచు లతనికి తగులుతాయి. ఒక అనుభవం స్ఫురిస్తుంది. ఇలా అన్నప్పుడు దానికి అర్థం ఉండ దని కానీ, అక్కరలేదని కానీ కాదు. మనస్సు విప్పి, దాన్ని పరిచగానే ఆగాధమైన అర్థ గాంభీర్యాన్ని గ్రహిస్తాడు శ్రోత.

ఈ గేయ రచనలో - అనలు కవిత్వం చెప్పడంలోనే - ఒక అవద ఉంది. దానికి చాలా మంది వశలైపోతారు. కావ్య వస్తువు లాగ కనబడేవి కొన్నింటిని ఏరుకోవడం, కవిత్వంలో నప్పేటట్లు తోచే తియ్యని, మెత్తని మాటలూ, నమాసాలూ ఏరడం, వాటిని కూర్చి తేలికగా గేయమో, ఖండకావ్యమో తయారు చేయడం వీళ్ళు చేసే పని. షెన్ డర్ట్ అన్నట్లు ఇలాంటి కవిత్వపు ధోరణి ఒక వ్యాధి. షెన్ డర్ట్ అంటాడా : “The artistic temperament is a disease that afflicts amateurs. Its greatest tragedy is that it cannot produce any art.”

ఇలాగే ఇంకొక చిక్కు వస్తుంటుంది కవికి. షెల్లీని గూర్చి ఫ్రాన్సిస్ థామ్సన్ రాస్తాడు. ఏమనీ? “మనుష్యుల్లో లాగే మాటల్లోనూ ఒక ఉదాత్త కావ్య జాతికి చెందిన శబ్దాలలోనే అంతర్వివాహం చేస్తూ పోతూంటే నీరసమైన నాజుకు సంతానం వుట్టుకొస్తుంది. వంగడాన్ని ఉజ్జీవింప జేయడానికి సామాన్యజాతి రక్తాన్ని నాళాలలోనికి ఎక్కించ వలసి ఉంటుంది.”

ఇక రవీంద్రుని సరస్వతి గంగా గోదావరుల లాగ జీవనది. అతని ఉదారవాణి నిత్యమూ ప్రాణశక్తితో ఉచ్చలితమై ఉండేది. అతని కావ్యలోకంలో వల్లమాలిన వైవిధ్యం ఉంది. కారణం ఇదీ : అతడు ఈశ్వరుని ఏకత్వంతోపాటు మానవుని ఏకత్వం, సమస్త ప్రాణుల ఏకత్వం గ్రహించి అనుభవించినవాడు. అతని కావ్య వస్తువులు అడు గడుగునా తగిలేవి. అతని మననూ, హృదయమూ దశ దిశల మధ్య మన్న ఈ లోకంలో అలా ప్రయాణం చేస్తూనే ఉండేవి. అట్టి కవి అనుభూతులకు పాత కావ్యాలలోని శబ్దాలూ, కూర్పులూ, ఛందస్సులూ సరిపోలేదు. ఎలా సరిపోతాయి? కనుకనే, రవీంద్రుడు అంటులేని భండారాన్ని అంది వుమ్మకున్నాడు. అదేదీ? నిత్యమూ జనం మాట్లాడే భాషా, జానపద గేయరీతి.

రవీంద్రునికి ముందు భారత చంద్ర, మైకేల్ మధుసూదన్ దత్త వంటి కవులు మందాక్రాంతము, శిఖరిణి, మాలిని వంటి సంస్కృత చృందస్సులనూ, వైష్ణవ పదావళులనూ వాడుకున్నారు. రవీంద్రుడు వాటిని కొద్దిగా వాడినా అతని రచనల కవి సరిపోలేదు. వ్యావహారిక వంగ భాషలో దీరాచ్చులు తరచు కనబడవు. అంతే ఉచ్చరించరు. కనుక సంస్కృత చృందస్సులలో వ్యావహారిక వంగ భాష సాఫీగా ఇమడదు.

రవీంద్రుడు వాడుక భాషలో వ్రాసేవా డాయెను. బీహారీలాల్ చక్రవర్తి నుండిన్ని, తన అన్నగారైన ద్విజేంద్రనాథ్ నుండిన్ని కొన్ని భందోరీతులను రవీంద్రుడు తీసుకున్నాడు. కాని, జానపద గేయ రీతులను పూర్తిగా తనవి చేసుకుని, వాటిలో చెప్పలేనన్ని రకాల ప్రయోగాలు చేసేడు. రవీంద్రుని గేయాలలో ఎన్ని రకాల భందస్సులూ, నడకలూ, పోకడలూ! అందంగా, సహజంగా ఉండే ఎన్ని రకాల అంత్యప్రాసలూ!

రవీంద్రుడు జానపద చృందస్సుల నెక్కువగా తీసుకొన్నాడే అనుకోండి. అందువల్ల, కవితకి రాచరీవి ఏమీ తగలేదు. ఆ రాచరీవి ఆ భందోరీతులది కాకపోవచ్చు; వాటిలో పొదిగి ఉన్న ఉదాత్త భావాలదే!

‘వ్యావహారిక భాషలోనే, అన్ని రకాల పద్యాలనూ అన్ని రకాల భందస్సులలోనూ వ్రాయవచ్చు. ఆ భాషలోని ప్రాణశక్తి - విలయతీ పదాలను తనలో ఇముడ్చుకునే శక్తి - చాలా అమేయమైనది’ అని గురుదేవులే అన్నా రొకచోట. అంతే కాక, ఇంగ్లీషులో ఫ్రీవెర్సు పద్ధతిని ‘ముక్త చృందస్సు’ అనే పేరుతో ఎన్నో గేయాలు వ్రాసి ఉన్నారు. వీనిలో లయ సంప్రదాయాలను అను

నరించినది కాదు ; విచ్చల విడిగా వంపులు తిరిగే రాగంలో తిరుగుతూ సాగుతుంది.

రవీంద్రుడు గేయాలలో భండస్సు వినియోగించుకోవడంలో ఎన్ని విధాల ప్రత్యేకత చూపింబాడు ! ముఖ్యమైన వైచిత్రీ ఒకటి ఉంది. 'మొనేరోబే కినారోబే అమారే' అని ఉందనుకోండి. ఈ పాదం సంస్కృతంలో గానీ, తెలుగులో గానీ చదివితే, దీరాలనూ ప్రాస్వాలనూ ఎలా ఉన్నవి అలా ఉచ్చరిస్తాం - "మొనేరోబే కినారోబే అమారే" ఇలాగ. వంగభాషలో, వంగీయుల వ్యావహారిక ఉచ్చారణలో ఒక స్వేచ్ఛ ఉంది. అది దీరాలను దీరాలుగా పాటించక పోవడమే. 'మొనెరోబె కినరోబె అమారే' ఇలా. ఇంతే కాక, వంగ పదాలలోని హలంతాలలో జాల్, డాల్ ; తార్, తాహార్ - ఇలాగ ఒక విచిత్ర శక్తి ఉంది. వంగ వ్యావహారిక భాషలోని విశిష్టమైన శక్తిని గురుదేవుడు తన గేయాలలో కూడగట్టుకున్నాడు.

—రేడియో ప్రవంగం.

బర్న్స్ కవి కవితామాధురి

మనకూ బర్న్స్ కూ రెండువందల సంవత్సరాల దూరం, కొన్ని వేల మైళ్ల దూరం. మనకూ బర్న్స్ కూ జాతి అడ్డు, మతం అడ్డు, ఆచారం అడ్డు, సంస్కారం అడ్డు. అయితే మనం మనుష్యులం. బర్న్స్ మనుష్యుడు. లేకపోతే అతని కావ్యం ఈనాడు ఈ దేశంలో చదివి మనం కరగడ మేమిటి? అతడు మహాకవి అని మనం గౌరవంతో, అనురాగంతో స్మరించుకోవడ మేమిటి? పోసీ, దీనిని ఒకలాగ సమర్థించుకోవచ్చు. అతని భాష మనం చదువు కున్నాం కనుక, అతను ఆ భాషలో వ్రాసిన గొప్పకవి కనుక.

అయితే అతను గొప్పకవి అని అనుకోవడమే అద్భుతంగా ఉంటుంది - మనకు అలవా టైపోయిన కొన్ని మానాల్ని, కొలతల్ని బట్టి చూస్తే! ఏమిటవి? ఒకటి అతడు అనలు వ్రాసింది తక్కువ. అన్నీ ఖండ కావ్యాలే. ఒక గొప్ప ఎపిక్ గాని, నాటకం గాని ఏమీ వ్రాయ లేదు. అయితే, ఇతనిది ఏ ఒక్క చిన్నకావ్యం మిగిలినా, చదివినా, అది ఒక్కటే చాలు ఇతనిని మహాకవి పీఠం మీద కూర్చుండ బెట్టడానికి అని అనిపిస్తుంది మనకు. రెండు : ఇతని కావ్య వస్తువులు బొత్తిగా సామాన్య మైనవి. చాలా సామాన్యల్లో మరీ సామాన్య లైనవాళ్లు, వాళ్ల మామూలు అనుభవాలూ -

నవ్వకండేం! చిట్టెలుక, కుక్క, మునలిగుర్రం - వీటి మీదా, ఇటువంటి వాటి మీదా అతడు కావ్యాలు వ్రాసేడు.

మరి ఆ కావ్యాల్లో వాడిన భాష ? స్కాట్లండు దేశంలో నిరక్ష రాస్యులైన కర్షకులూ వాళ్ళూ నిత్యమూ వాడుకునే భాష ! జానపదుల భాష ! బర్నేస్ ఒక కావ్యంలో ఇలా వ్రాస్తాడు : “నా సరస్వతి నావైపు ఎప్పుడు దయగా చూస్తే, అప్పుడు ఏదో గలగల మని గంటలు మోగిస్తారు. మహా చదువుకున్న విమర్శకులు పెదవి విరిచి, బొమలు ముడిచి, మొహం తిప్పుకుని, ‘ను వ్వేమిటి, కవిత్వం చెప్పడ మేమిటి ? నీకు పద్యానికీ, గద్యానికీ తేడా తెలుసునా ? నీకు లాటిన్ వచ్చునా, వ్యాకరణం వచ్చునా ? నువ్వు పొలం దున్నుకునే వాడవు. నీ నాగలి పట్టుకో, లేకపోతే రాళ్ళ కొట్టుకో’ అని వెటకారం చేస్తారు. నాకు వాళ్ళమాట లంటే లక్ష్యం లేదు. వాళ్ళ కవితా కైలాస శిఖరం మీదికి కేవలమూ పాండిత్య సోపానాల మీద ఎక్కుతా మంటారు.

They think to climb Parnassus by dint of Greek
Give me a spark of Nature's fire
That is all the learning I desire
Then though I drudge through dub and mire
At plough or cart
My Muse, though homely in attire
May touch the heart.....”

నిజానికి ఏ శబ్దానికి శక్తి లేదు ? ఏ శబ్దానికి గౌరవం లేదు ? ఈ లోకంలోనూ లేదు, శబ్ద లోకంలోనూ లేదు అన్నప్పుడత అనేది. పనికి రాని పదం అంటూ ఏముంది ? నా తల్లీ, నా అత్తా, నా బిడ్డా, నా నేనం, నా తోడివాళ్ళూ పగలూ రాత్రి, ఇంటా బైటా మాట్లాడే వాటిలో, ఎంత బాగుంటాయి అవి ! వాటికి ఎంత

శక్తి ఉంది! వాటి సాయంతో మనం చెప్పుకో లేని దే ముంది? ఒకడి నోట్లో చచ్చుగా జావలాగ కాళ్లు చాచి చతికిలబడి పోయే మాట, ఒక మహాకవి నోట బైటవడి, మనిషై పోయి, మనల్ని బేయి పట్టుకుని, నిలబెట్టి మన గుండెలమీద తలబెట్టి, కష్ట సుఖాలను చెప్పుకుంటుంది. ఎటోచ్చి ఆ మాట ఉచ్చరించే నోటికి నిజాయితీ ఉండాలి. వేడి, వాడి ఉండే నో రైఉండాలి. బర్న్స్ చెప్పిన నేచర్స్ ఫైర్ (Nature's fire) - ప్రతిభ - ఉండాలి ఆ మాటలు అన్నవాడికి -

“వా వోట వీ మాట గావ మయ్యే వేళ
వా గుండె వీ వుండి మ్రోగింపవా వీణ”

అన్నట్టు.

ఇక్కడ మన ‘యెంకి పాటల’ కవి జావకం వస్తున్నాడు. ఒక్కొక్కప్పుడు సుబ్బారావును బర్న్స్ తో పోల్చాలనిపిస్తుంది. ఈ గేయ కర్త లిద్దరికీ కవితా ధోరణిలోనే కాదు, లోకాన్ని తృప్తితో చూసే ఆ పెద్దకళ్ళూ, చూపుల్లోనూ సామ్యం ఉం దనిపిస్తుంది. యెంకి, నాయుడు బావా తీర్థాలకి వెళ్ళడం, తానాలు చెయ్యడం, వడవలపై ప్రయాణం, తలపై మూటలూ, చంకన పిల్లవాడూ, అవూ, పెరడూ, తోటా, ఏరూ, పొలంగట్టూ, గడ్డిమేటూ అన్నిటినీ, జానపదులు వాడుకునే మాటల్లో పొదిగి, మాన వాసుభూతుల్లో ఎట్టి ఎత్తులూ, ఎట్టి లోతులూ అందుకున్నాడు అతను! అతని మాట మనిషే గాదు - అది పాట గనక, ఒక్కొక్క చోట పక్షి కూడా! బర్న్స్ పద్యాలు వ్రాసేడు, పాటలూ వ్రాసేడు. రెండూ గొప్పవే. అయితే అతని పాటలు మరి గొప్పవి. కార్లయిల్ ఒక చోట అంటాడు:

“Our Scottish son of thunder had to pour his lightning through the narrow cranny of a Scottish son, the

narrowest cranny ever vouchsafed to any son of thunder."

అన్ని సాహిత్య రూపాల్లోకీ గేయం ఎక్కువ లోతులకు చొచ్చుకు పోతుంది అంటా రొకరు. బర్వో గేయకర్తల్లో ప్రభువు. రెండు ప్రభావాలు కలిసి అతనికి ఆ వదవి నిచ్చాయి. తరతరాల స్కాట్లండ్ దేశపు జానపద సంగీతం, జానపద వాఙ్మయం అతని బాల్యంనుండి అతని లోపల నిండి, అతని జీవితంలో నరనరాల్లో ఇంకి, అతనికి ఊపిరి అయిపోయాయి, ప్రాణం అయిపోయాయి. పాత పరనలు, పాత మాటలు, పాత కూర్పులు - అన్నీ మననం చేసి చేసి తనవిగా చేసుకున్నాడు. చేసుకుని మళ్ళీ వాటిని పదే పదే తనలో తాను పాడుకునే టప్పటికి, ఒక్కసారే హఠాత్తుగా తీగ మీద పూర్తిగా వికసించిన పువ్వులాగ అతనికి పాట వచ్చేసేది - పాట తరువాత పాట. ఈ పాట గాని, పద్యంగాని కవి మనస్సులో ఎలాగ పుడుతుందో! ఎలాగ రూపు తాలుస్తుందో! మాటా, పరుసా మెలి వేసుకుని, పెనవేసుకుని, ఒక్కసారి ఇతరులకు, ఒక్కసారి ఇవతలకు ఉరుముతా యనుకుంటాను - సుబ్బారా వన్నట్లు "దేవుడల్లే లోన తిరిగి తిరిగి". అది గొప్ప ముహూర్తం. అందుకనే కొందరు కవులు, తరువాత తమ కావ్యాలు చదువుకుని, ఇవి నేనే వ్రాసేనా, వ్రాయ గలిగానా అనుకుంటారు. అన్నట్లు, బర్వో ఏదో ఒక అలౌకిక శక్తి ప్రేరేపిస్తే వ్రాసిన కవి.

మంచి పాటలు వ్రాసేవాడికి, నిజమైన పాట వ్రాసేవాడికి లోపల కూడా అంతరాంతరాల్లో సంగీతం వచ్చి ఉండాలి. ఏ అనుభూతికి ఏ రాగమో, ఏ వరసో, ఏ చిహ్నమో, ఏ ఊర్వో, ఏ ఒడుగో, సరిగా మాటా అవీ కలిసి వస్తాయి. నే ననుకుంటున్నాను, గేయానికి ఎక్కువ సగలు తొడగక్కాడ దని - శబ్దాలంకారాల్లా అవీ! వాటి బరువు పాటని ఎగ్గర నివ్వదు. లోతులకు రివ్వవు.

దిగ నివ్వదు. విలాసంగా కాళ్ళూ, చేతులూ, తలా ఈపుకుంటూ పాట నడవాలి, అలంకార భారం అలాగ వేయనీయదు. అయితే ఏరిన మాటల్లోనూ, ఆ మాటల కూర్పులోనూ జీవమూ మాధుర్యమూ ఉండి తీరాలి. ఇంకొక్క నంగతి: ఒక్కొక్క శబ్దం హాయిగా ఉండవచ్చు. అయితే అది పరిసర శబ్దాల్లో కలిసి నప్పేది కూడా అయి ఉండాలి. అంటే, అదీ అవీ కలిసి పోయి ఒకదానితో ఒకటి అతుక్కుపోయి మళ్ళీ హాయి అనిపించాలి. గొప్పగేయం (లిరిక్) వినడం చాలు. దానిలోని వస్తువుకి సంబంధించిన ఒక మనస్ఫీతిలో మనం పడిపోతాం. బర్న్స్ గేయకర్తలలో చక్రవర్తి. అతని మొట్ట మొదటి రచన గేయం. ఆఖరిది గేయం. మొత్తం మీద దాదాపు 300 గేయాలు వ్రాసేడట. ఏదీ కూడా ఒత్తిడి మీద, కావా లని కూర్చుండి వ్రాసింది కాదు. బాగా హృదయం నిండిపోయి నప్పుడు పట్టలేక పాటల్లో చెప్పకునే వాడు బర్న్స్. అందుకనే అతనిపాట ఒక్కసారి పూర్ణాకృతితో మొదటినుండి చివరిదాకా ఈవలకు వచ్చిపడ్డ ట్టుంటుంది. అందుకనే అతడు పాటలపుట్ట లాగ ఉంటాడు. ఈ(హూ - వనంత కాలంలో ప్రభాతవేళ వేణుకుంజంలా గుంటాడు. మంచులో తడిసిన పువ్వులతో ప్రత్యక్ష మయే పొదలా ఉంటాడు. ఈ(హూ! తెల్లవారగట్ట వక్షి గూడులా ఉంటాడు. కొన్ని వాగులు గలగల మని పాడే కోనలా గుంటాడు. కాని ఎట్టి వేడిలో, అవేళంలో పాట వ్రాసినప్పటికీ, తరువాత పదమూ, పంక్తి, చరణమూ దిద్ది, మార్చి వాటికి వన్నె, వాసన పూసి తయారు చేసేవాడట, ఒక్కొక్కప్పుడు - “Ye banks and bracs” అనే కావ్యంలో లాగ. అప్పుడు ఆ రచనకి అర్ధతా, అస్తతా, శిల్పలావణ్యమూ కూడా కలిగేవి. పైరూపం నమగ్ర సుందరంగా, లోపల గానం అంతర్వాహిని లాగ అంతా నిండి ఉంటుంది. రెండూ మనో హరంగా మేళన మైపోతాయి. అందుకనే అతని గేయాలలో, “the outward form is as perfect as the inward

music is all pervading and the two are in complete harmony” అని కీర్తిస్తాం. ఒక కవి బర్న్స్ కి స్కాట్లండు ఎలాగ రుణపడి ఉన్నదో వ్రాస్తాడు! “These old Scottish melodies, sweet and strong though they were, were all the more, for their very strength and sweetness, a mortal plague from the indecent words to which many of them had long been set. How was the plague to be stayed? All the preachers in the land could not divorce the grossness from the music. The only way was to put something better in its stead. This inestimable something Burns gave us.”

బర్న్స్ స్కాట్లండు దేశపు కవి. ఆ జాతికి ఇతని మీద ఉన్న గౌరవమూ, మక్కువూ మరి ఏ కవిమీదా లేవు. దీనికి కారణాలు రెండు. మొదటి కారణం ఇది— బర్న్స్ కు పూర్వం స్కాట్లండు చాలా చితికిపోయి ఉంది. నూరేళ్ళ మతకలహాలు చాలా బొత్తిగా నీరసంప జేసేయి ఆ జాతిని. తరువాత ఆ దేశపు రాజుల్ని తరిమేసేరు ఇంగ్లీషువారు. నాటికి స్కాట్లండు జాతీయ అభిమానం అడుగంటిపోయింది. పూర్వగౌరవం చప్పగా జారిపోయింది. పార్లమెంటు పోయింది. పై నున్న ఇంగ్లీషువారు వీళ్ల ననప్యాంచుకునే వారు. చివరకి తా మన్నా, తమదేశ మన్నా, స్కాట్లండు దేశస్తులకే అప్పు డెంతో సిగూ, చిన్నతనమూను. అప్పటి స్కాచ్ కవులకూ, పండితులకూ స్కాట్ అనిపించుకోడం భయంగా ఉండేది. అప్పుడు బర్న్స్ అవతరించాడు. స్కాచ్ భాషను దివ్యభాషను చేసేడు. స్కాచ్ జానపద భాషకి సాహిత్య గౌరవం సంపాదించి పెట్టాడు. కర్లకునికి నమ్రూట్ గౌరవం ఇచ్చాడు. గడ్డ కట్టుకుపోయిన స్కాచ్ నదులకు ప్రాణం పోసి, కరిగించి, గలగల ప్రవహింపజేసేడు. స్కాట్లండ్, దాని ప్రకృతి సౌందర్యమూ, అక్కడి ప్రజల

శౌర్యమూ, అభిజాత్యమూ అన్నీ ఈజ్వల గౌరవంతో, గర్వంతో
సాక్షాత్కరింప జేసేడు తన దేశస్థుల ఎదుట :

“ఈ వా పదార్పిత ఖోడి
ఏ రాజాధిరాసనం బుండి
స్మృత్యర్థ మవెనో?”

అన్నట్లు.

ఇలాగ స్కాట్లండ్ జాతీయతను ఉద్ధరించడంమాత్రమే కాదు. ఇంకో గొప్ప గుణం ఉంది అతనిలో, తన దేశస్థులకు అతన్ని ప్రేమించి వేసింది. అది అతని నిజాయితీ. అంటే, వాస్తవికత - అంటే, తన పరిసరాలను వదలకపోవడం - అంటే, వాటికి ఎన్నడూ దూరుడు కాకుండా ఉండటం. బర్న్స్ కరకుడు. అతని తండ్రి, తాతా తరతరాల నుంచీ కర్తకులే. అతనికి వాళ్ళభాష వచ్చును, వాళ్ళ పాటలే వచ్చును. వాళ్ళకి వచ్చిన కష్ట సుఖాల వంటివే అతనికి వచ్చాయి. వాళ్ళెరిగున్న కొండల్నీ, నదుల్నీ, జంతువుల్నీ వాటినే అతడూ ఎరుగును. అతని చూపు గరుత్మంతుడు - అతని చూపు అసీకొన. ఇక అత నేది చూసినా దానిని స్పష్టంగా చూసేవాడు. అయితే అతని కన్నులు శరత్సరస్సులు కూడా, ఎంత కలకదేరి ఉండేవో అంత చల్లనివి. చాలా దయతోనూ, ప్రేమతోనూ చూసేవాడు. మానవ జీవితంలో నవ్వు గలిగించేవీ, జాలి పుట్టించేవీ అన్నీ అతనికి తెలుసును. ఈ తెలివి, ఈ ఎరుక, ఈ నిజాయితీ బర్న్స్ ను స్కాట్లండు దేశస్థులకు ప్రేయతముణిగా వేయటమే గాక, అతని మాటలకు రుషివాక్కున కుండే చైతన్య మిచ్చాయి. దానిని ఈజ్వల మంత్రంలాగ చేసేయి. వర్డ్స్ వర్త్ వంటి జగజెట్టి బర్న్స్ ని తన గురువుగా చెప్పుకుంటూ-

“Whose light I hail when first it shone
And showed my youth

How verse may build a princely throne
On humble truth"

అని కీర్తింబాడు.

అయితే బర్న్స్ స్కాట్లండ్ జాతీయ కవి మాత్రమే కాదు. అతని ఊహలు, అతని అనురాగాలూ విశ్వజనీన మానవులకు బెందినవి. అతని హృదయం లోకమంత విశాల మైనది. అతని ఆవేశమూ, ఉత్సాహమూ, నిర్లిప్తతా, అన్యాయమంటే ఆగ్రహమూ, అవధు లెరుగని కరుణా, ఆర వావేశమూ, లక్ష్య శుద్ధి - ఇ వన్నీ అతన్ని విశ్వమానవ కవిని చేసేయి. ఏ సీమలో ఉన్నా, ఏ కాలంలో ఉన్నా మానవ హృదయం ఒక్కలాగే కొట్టుకుంటుంది. తల్లి బిడ్డా, అల్లా మగలూ, అన్నా తమ్ముడూ - వీళ్ళ అనుబంధాలూ, వీటికి సంబంధించిన ఆవేశాలూ, అనుభవాలూ ఎప్పుడూ ఒకలాగే ఉంటాయి. బర్న్స్ కి స్కాచ్ కర్రకుడు కూడా ఒక మనిషి. అందు కని వానిమీద అతని కంత గౌరవం. అందుకని అతని అనుభవాని కత డంత విలువ నిస్తాడు. బర్న్స్ హృదయం అక్కడ ఆగలేదు. మృదుల కరుణా మధురం కవిహృదయం. తన వేదన, ఇతరులది కూడా తన దైపోయిన వేదన. పాపం, మృదుల కరుణా మధుర హృదయం. ఒకసారి బర్న్స్ పొలం దున్ను తున్నాడు. ఒక ఎలుక కట్టుకున్న చిన్నగూటిని అతని నాగలి పెల్లగిస్తుంది. అది భయపడి, పరుగెత్తు తుంది. బర్న్స్ అప్పు డంటాడూ — ఎలాగ దానిని నా మాటలలో బెప్పడం ?.... దాని సారాంశ మిది :

ముడుచుకొన్న, కుంచుకొన్న
చిన్ని ఒడలూ, మహ్వా - పాపం,
వీ గుండెలోప
ఎంత భయం, ఎంత భయం !....

పరిగెత్తకు త్వర త్వరగా
 భయపడ కాలాగు ! నిన్ను
 తరమనులే, ఒరిగిపోయి, ముడుచుకుంటు పరిగెత్తే నిన్ను
 తరుమలేను.
 ఏమి మానవుడులే, ఉన్నది ఒక సంబంధం
 వీకూ వాకూ తెగవిడి,
 ఏకంగా జేసినది విమ్మా నమ్మా !

ఏమి మానవుడో గాని ఆ బంధం తెంచుతున్నాడు. లేకపోతే ఈ లోకంలో నీతోపాటు పుట్టిన వాడినే కదా ! నన్ను చూసి ఎందుకు బెదురుతావు ? ఎప్పుడైనా ఒక ధాన్యపు గింజో ఏదో దొంగిలిస్తా వనా ? అయితే నువ్వు మాత్రం బ్రతక వద్దూ, పాపం ! శీతకాలం వస్తోంది. వల్లమాలిన చలీ, మంచూను. అటువంటి నమయాన నీ చిన్న ఇంటిని ఇలాగ నాశనం చేసేను. ఎంత శ్రమ పడి కట్టుకున్నావో ఆ ఇంటిని. అలిసిపోయి అలిసిపోయి ఒకఅకు కొరికి ఒకపుల్ల తెచ్చి ఎలాగ కట్టుకున్నావో ! చివరకు నీకు ఇల్లూ, వాకిలీ లేకుండా తరిమేసేను. ఈ చలికాలంలో ఏ మవుతావో ? నా చిట్టి ఎలకా ! నువ్వు ఏకాకి వనుకోకు. మానవుణ్ణయిన నేనూ అంతే ఎవుడో ! మన ముందు చూపూ, జాగ్రత్తా వృథా నుమా. ఎల కైతే నేం, ఈ మని పైతే నేం - ఇద్దరికీ చివరి కంతా దుఃఖం, బాధా మిగలవచ్చు ! అయినా నువ్వు నా కంటే నయమేలే. నువ్వు ఈ నిముషం ఏం బాధపడతావో అంతే ! ఇక నేనో ? వెనక్కి చూసుకోలేను. చూసుకుంటే అంతా విషాదం ! ముందుకు చూద్దా మని ప్రయత్నించటానికి కూడా భయం ... ఎట్టి గొప్పకావ్యం ఎలా గైపోయిందో నా మాటల్లో ! ఏం జెయ్యను ? ఆ మహాకవిని క్షమించ మని ప్రార్థిస్తున్నాను.

ఎ డ్దార్ ఏ ల న్ పో

జీవిత మంటే సుఖదుఃఖాలు రెండూ కలిసి ఉంటాయి. సంధ్యా కాళంలా ఉంటుంది జీవితం, వెలుగు చీకట్లు కలిసి. ఎవ్వరి దేనా అంతే - దగరగా చూస్తే. అయితే, ఒక్కొక్కడి బ్రతుకు ఉదయసంధ్య లాగి ఉంటుంది. పురోక్కుడిది సాయం సంధ్యలాగ ఉంటుంది. మొదటి రకం జీవితాన్ని చూస్తే మనకు ఉల్లాసం కలుగుతుంది. దానిలో వెలుగు పా లెక్కువ అనుకుంటాను - బంగారపు కాంతి. అది మంచుతోటి కడిగివేసిన టుంటుంది. రెండో రకపు దానిలో రక్తచ్ఛాయ ఎక్కువ, చీకట్ల పా లెక్కువలా ఉంటుంది. అది చూసేవాడి మనసులో దిగులు కలిగిస్తుంది. అందరి జీవితాల్లాంటిదే కవి జీవితమూను. ఎంత అల్ప మైన దైనా ఒక్కొక్క అనుభూతి కవిని ఎక్కువ ఊపేయవచ్చు. కాని, మొత్తం మీద, రకరకాల సుఖదుఃఖాలతో, ఇతర మానవ జీవితాల్లాగానే ఇతని జీవితమూ ఉంటుంది.

అలాగే కొందరు కవుల జీవితాలను గూర్చి వివరాలను తెలుసుకున్నా, వారి రచనలు చదివినా, - ఏదో చల్లగా, నిదానంగా అతగాడు నిండుగా బ్రతి కా డనిపించి, మనకు హాయి అనిపిస్తుంది. వర్డ్స్ వర్త్, టెన్నిసన్, రాకూర్ వంటి కవులవి లాగ. మరి కొందరి జీవిత గాథలు తెలుసుకుంటే దిగులు వేస్తుంది. వీళ్ళ బ్రతుకులకు చీకటి, రక్తము అంటుకున్న టుంటుంది. వీళ్ళ

తమ బ్రతుకుల్ని కాల రథచక్రాల క్రింద పారేసి, మార్గానికి కూడా రక్తపు మరకల్ని అంటించి, బలవంతంగా ముగించి నట్టు తోస్తుంది. వీళ్ళ రచనలు కూడా చెప్ప లేని బెంగా, భయమూ కలిగిస్తాయి.

“పో” నా కలాగ అనిపిస్తాడు. ఇతని జీవితానికి ఒక మార్గం ఉన్నట్టు ఉండదు. తుఫాన్ లో, నముద్రంలో, పడవలా గుంటుంది. జాగ్రత్తగా, దారి బత్తెం ఉపయోగించుకుంటూ నడిచే యాత్రికుడు కాదు ‘పో’. కళ్ళ మూసుకుని, జీవితాన్ని రెండు చేతులతో ఖర్చు పెట్టిన ట్టుంటాడు. తనకు సంబంధం లేని లోకంలోకి వచ్చిన ట్టుంటాడు - అతని ‘రేవెన్’ (Raven) అనే కావ్యంలోని కాకి లాగ - ధగధగ మండే కళ్ళూ, అదీను.

మనలో చాలామందికి పరిచయం తక్కువ ఎడ్గార్ ఎలన్ పో కవితో.

ఇతని రచనలు సాధారణంగా మన పాఠ్య గ్రంథాలలో ఉండవు. లాంగ్ ఫెల్లో, విట్టియర్, విట్ మన్, ఎమర్సన్, హాథార్ - వంటి అమెరికన్ గ్రంథ కర్తల రచనలే మనం చిన్నప్పుడు చదువుకున్నాము. వాళ్ళిప్పుడు పాత బడ్డారు, విట్ మన్ తప్ప. అమెరికా నుంచి ఇప్పుడు వినవస్తున్న రచయితల పేర్లు కొత్తవి. “పో” అమెరికా దేశస్థుడే, కొత్తవాడు కాదు కూడా.

నరిగొ 150 ఏళ్ళయింది ఇతగాడు పుట్టి. కాని ఇతని పేరు చాలా అలస్యంగా—దాదాపు ఈమధ్యనే లోక మంతా పాకింది. 1809 లో పుట్టి 1849లో పోయాడు—అమెరికా బోస్టన్ లో. తలిదండ్రులు నటులు. తండ్రి చిన్నప్పుడే కుటుంబాన్ని విడిచిపెట్టి పారిపోయాడు; తల్లి చిన్నప్పుడే పోయింది. ఎలన్ అనే అతను ఇతన్ని పెంచు కున్నాడు. ఎలన్ భార్యకు ఇతని మీద వల్లమాలిన మక్కువ. పెంచి

పెద్దవాణ్ణి చేసేరు “పో”ని. యూనివర్సిటీ చదువులు చెప్పించారు. కాని, అక్కడ తాగుడూ, జూదం అలవాటు చేసుకుని అప్పట్లో పడి “పో” యూనివర్సిటీ నుంచి పారిపోయి, 18 వ ఏట “Tamerlane and Other Poems” అని ఒక కావ్య సంపుటం ప్రచురించాడు. రెండేళ్లు అమెరికా సేనలో పని చేసేడు. అక్కణుంచి డిస్మిస్ చేసేరు. పెంపుడు తండ్రికి కోపం వచ్చింది. “పో”ని వదలు కొన్నాడు. తరువాత “పో” మరొక పద్యాల సంపుటి ప్రచురించాడు. తరువాత ఒక కథ వ్రాసేడు. దానికి బహుమానం వచ్చింది. దాని వల్ల సాహిత్య లోకంలో కొంత కీర్తి. సాహితీ వరులు కొందరితో స్నేహం లభించాయి. అప్పుడే ఒక సాహిత్య పత్రికకు సంపాదకుడు అయ్యాడు. మరి నాలుగేళ్లకి పద్నాలుగేళ్ల పిల్లని పెళ్లి చేసుకుని, పత్రికా సంపాదకత్వం వదలుకొన్నాడు. న్యూయార్కు పట్టణం వెళ్లారు భార్యభర్తలు. అక్కడ పత్రికలకు అవీ ఇవీ వ్రాసి నానా తంటాలూ పడినా చాలా దరిద్రస్థితిలో ఉండేది సంసారం. అతడు చాలా కథలు వ్రాసేడు - ముఖ్యంగా చెప్పవలసింది “Tale of the Grotesque and Arabesque.” తరువాత “The Gold Bug” అనే కథ, “The Vortex” అనే పద్యాన్నీ వ్రాసి చాలా పేరు తెచ్చుకున్నాడు. 1847లో అతని భార్య దిక్కుమాలిన పేదతనం వల్ల జబ్బుపడి చనిపోయింది. తరువాత “పో” రెండేళ్లు బ్రతికాడు. ఆ రెండేళ్లలోనూ ముగురిని ప్రేమించాడు. మళ్ళీ పెళ్లికి సిద్ధ పడుతున్నాడు. ఇంతట్లో బాల్టిమోర్ అనే చోట తప్పతాగి స్మృతి లేక పడిపోయి ఆ స్థితిలోనే చనిపోయాడు. ఇదీ సంగ్రహంగా “పో” చరిత్ర.

ఈ కావ్య చరిత్రా వింటేనే మనకు “అయ్యో! ఏం ఒడుదుడుకుల బ్రతుకు!” అనిపిస్తుంది. దీనికి తోడు, అతనికి ఒక అన్యాయం కూడా జరిగింది. “పో” ఒక దుర్మహుడారంలో తన సాహిత్యపు వారసుడుగా గ్రిస్‌వోల్డ్ (Griswold) అనే అతన్ని నియమించాడు

ఈ పెద్దమనిషి నగం నత్యాలు, పూరిగా అబద్ధాలు కలిపి “పో” వనిపోయి రెణ్ణాళ్ళు అయిందో లేదో అతని జీవితగాథ అని ప్రచురించాడు. దానితో “పో” వ్రాసినట్లు దుర్మార్గపు ఉత్తరాలు కూడ పోర్ట్ చేసి ప్రచురించాడు. లాంగ్ ఫెల్లో వంటి పెద్ద మనుష్యులు “పో”ని వెనకేసుకుని వచ్చారు. కాని గ్రీన్ వోల్ చేయి గలిగిన హంగామా అంతా చేసేడు. దీనివల్ల “పో” వర్తన, శీలము ఎంత చెడగా నైనా లోకానికి కనబడింది. అతనిని దూషించినవారు దీనితో మరీ లేనివి కల్పించడం వల్లా, భూషించినవారు అతిశయోక్తులతో మరీ కీర్తించడం వల్లా, “పో”యే బడాయి కోనం తన్ను గూర్చి మంచివీ, చెడ్డవీ - ఉన్నవీ, లేనివీ వ్రాసుకోవడం వల్లా, నిజంగా అతన్ని గూర్చి, కొంతవరకైనా, నరి యైన చరిత్ర తేలడానికి నూరేళ్లు పట్టింది. ఈ నూరేళ్లలోనూ, తరవాతనున్నూ అతనిని కొందరు విచ్చివాడన్నారు. అతనికి వాస్తవిక లోకంతో సంబంధం లేదన్నారు. అతని రచనలు ఉల్లాసమూ, మనస్సుకు క్షేమమూ కలిగించేవి కావన్నారు. అతని వ్రాతలు తుక్కు ధూళి అన్నారు. ఎమర్సన్ (Emerson) వంటివాడు “పో”ని - ది ‘జింగిల్ మేన్’ (The Jingle Man) ఊరికే చప్పుడు చేసేవాడు - అని తోసి పారేసేడు. లోవెల్ (Lowell) “పో” రచనలో అయిదు పాళ్లలో మూడు పాళ్లు ప్రతిభ, రెండు పాళ్లు వట్టి అర్థం లేని తుక్కు ఉందన్నాడు. అయితే “పో” ప్రభావం యూరపులో 1852 తరువాత బ్రహ్మాండంగా వ్యాపించింది. వెర్లైన్ (Verlaine) అనే ఫ్రెంచి గ్రంథకర్త “పో” రచనా శిల్పమున్నూ, సౌందర్య దృక్పథమున్నూ చూసి ముగ్ధుడైపోయాడు. ఇతనికి నీతులు బోధించే కవిత్వమంటే ఉన్న అనన్యమూ, ఇతని రచనలో ఉండే చిత్ర శబ్దగానమూ మొదలైన గుణాలు చూసి మరి కొందరు ఫ్రెంచి గ్రంథకర్తలు “పో”ని ఆకాశం మీది కెత్తి అతని ప్రభావంలో పడి పోయారు. దోన్లవిస్కీ అనే రష్యన్ గ్రంథకర్త “The Black Cat and the

Telltale Heart" అనే కథలను రష్యన్ లోకి అనువదించాడు. విజ్ఞాన శాస్త్రానికి చెందిన ఇతని కథలున్నూ, ఇతని అపరాధ పరిశోధక కథలున్నూ H. G. Wells, A. Conan Doyle మొదలైన వాళ్ళ రచనలను ప్రభావితం చేసేయి.

“హో”కి ప్రసిద్ధి వచ్చింది. “హో” గేయ కావ్యం వ్రాయడంలో అసాధ్యుడని కొందరు అంటారు. ఈ గేయ కావ్యంలో ముఖ్య గుణం ఆత్మాశ్రయత అనిన్నీ, మనోహర మైన పదాలు కూర్చి ఒక విధ మైన ఊపుతో, భందస్సుతో నడిపించి, వెరసి ఒక విలక్షణ మైన గానం పుట్టిస్తుందనిన్నీ “హో” అంటాడు. ఈ కావ్యాన్ని పూర్తిగా అనుభవించడానికి ఎవరైనా చదివి వినిపించి నవుడు ఆలకించాలంటాడు. ఎందువల్లనంటే, కవిత్వం సంగీతానికి బాలా సన్నిహిత మంటాడు. మనము చెప్పకో లేని ఆలోచనలూ, మనస్సులలో నగం నగం ఏర్పడి అన్నవ్వుంగా ఉన్న ఆలోచనలూ, వితికి పోయిన మన కోర్కెలూ, అణచిపెట్టిన మన ఆవేశాలూ, అన్నీ కవి ఈ గేయ కావ్యం ద్వారా వ్యక్తపరచి వాటికి ఆకృతి ఇచ్చి బయటికి తీసుకొని వస్తాడు అంటాడు. . . . ఇటువంటి గేయ కావ్యాలలో సామాన్య జీవితాన్నీ, ప్రకృతి సౌందర్యాన్నీ వర్ణించాడు. ప్రజాస్వామ్య లక్ష్యాన్ని ప్రకటించాడు. పూర్వ వైభవాలను పునః సృష్టి చేసేడు. మేధ యొక్క ఉజ్జ్వల లావణ్యాన్ని కీర్తించాడు. బల మైన ఆశ పరితల మనస్సులో కలిగించాడు.

“హో” అలౌకికమైనవి, భయంకరమైనవి, విలక్షణమైనవి, దిగులు కలిగించేవి, అన్నవ్వుంగా ఉండేవి అయిన వస్తువులు తీసుకొని, వింతగా మోగే శబ్దాలూ, అనుప్రాసల సాహాయ్యము తీసికొని, మనం ఎన్నడూ అనుభవించని మనస్థితిలో మనలని పారేస్తాడు. ‘మూలకాకి’ అనే ఖండిక ఎలాగ మొదలుపెడతాడు? ఏకాకి, రాత్రి. “అర్ధరాత్రి అలసిపోయి ఏదో ఆలోచిస్తూ ఒరిగి ఉన్నాను. కొంచెం

కునుకుతున్నాను. తలుపు అవతల ఎవరో తట్టినట్టు అనిపించింది - మెల్లగా పడుకున్న గది తలుపు మీద. "ఎవరో నాకోసం వచ్చారు కాబోలు! అదీ ఆ తట్టిన చప్పుడు! అంతే. అంత కంటే ఏమీ లేదు" అనుకున్నాను. నాకు బాగా జావకం. చలివల గడ కట్టుకు పోయే డిసెంబరు రాత్రి. గదిలో చలికోసం వేసిన మంటలో ఒక్కొక్క అరిపోయే కట్టెలో దయ్యాలలాగ నీడలు కదులుతున్నవి. తెల్లారితే బా గుండును అనుకున్నాను. పోయిన ప్రియురాలు లెనోర్ కోసం నాదుఃఖం మరచిపోదాం అనుకున్నాను, "అంటూ Raven, అంటే నల్లకాకి అనే కావ్యం మొదలు పెడతాడు. తాను తలుపు దగ్గరకు ఎలా వెళ్లాడో, తలుపు ఎలాగ తెరవాడో. చీకటి తప్ప మ రేమీ అక్కడ తన కేలాగు కనపడలేదో, తాను లెనోర్ అని ఎలాగ మెల్లగా అన్నాడో, ఆమాట తన దగ్గరకు ఎలాగ తిరిగి వచ్చిందో, తరవాత ఓ నల్లకాకి ఆ చీకట్లో తన గదిలోకి వచ్చి ఎలాగ వాలిందో, దాని కళ్లు ఎలాగ ధగ ధగ మండిపోతున్నాయో, ఏ మడిగినా ఆ కాకి 'Nevermore' ఇంకెప్పుడూ జరగదు, ఇంకెప్పుడూ లేదు" అని ఎలా జవాబు ఇచ్చిందో, లెనోర్ ని గురించి తాను ప్రశ్నించినా, 'Nevermore' అని ఆ కాకి ఎలాగ అరిచిందో, ఆ పద్యంలో వ్రాసుకు పోతాడు. చీకటి, భయం, గాలి, అరరాత్రి, హేమంతం, ఏకాకితనం, నల్ల కాకి, మరణం, నమాధి, నీరాశి - ఎన్నో ఈ గేయంలో ప్రతి పదంలో, ప్రతి పంక్తిలో అనుప్రాసలతో, వింత వింత నడకలతో.

ప్రతి పద్యం చివరనా 'Nevermore' అని ఒకే మాట రావడంతో మనం ఎన్నడూ ఎరగని వాతావరణం ఏదో తయారవుతుంది. ఇది "పో" ప్రతి పద్యంలో కనపడుతుంది. ఇది అతని కథలలోనూ కనపడుతుంది. ఇదీ, అతని శక్తి. కాని చదివాక, దిగులుగా మాత్రం ఉంటుంది.

— కేడియో ప్రసంగంగా ప్రచురితం : 19-1-1959

ఆసుబంధం:

ఉదాహృత పద్యాదులకు ఆకరాలు

పుట	ఉదాహృత పద్యాదులు	కృతి	వివరం
1	కులబ్రాహ్మణుడు, అనురక్తుడు	భారతం - ఆది	1 - 9
..	అంధ్రకవిత్వవిశారదుడు. మహితాత్ముడు, భారతం-విరాట		1 - 6
..	సారమతిన్ కవేంద్రులు. రువిరార్థనాక్తి నిధి, భారతం-ఆది		1 - 26
2	వరమ వివేక.. సద్గుణ పుంజ.. రుచిరము	}	.. 1 - 24
..	మహామనోహర సుచరిత్ర.. పరిపూర్ణము		
..	నకల గమ్య సుతీర్థము		
4	సంపత దశినీ.. భాషల దీవనలు	}	.. 4 - 17
..	మృదు లాని లావవర్జిత కుసుమాక్షతావళులు		
..	ఆజ్య హవిర్భృత.. మధువ ప్రకరంబులు		
..	శ్రవణ సుఖంబుగా	..	4 - 23
..	సమ స్తాశాంత.. భూవలయము	..	4 - 8
..	రుజాశో కాతంకక్షయ శంకాపేతము	..	4 - 9
6	వివి ధోత్తుంగ తరంగ..	..	2 - 30
..	జలధి విలోల వీచి..	..	3 - 144
..	సాగర సార వారిరుహ..	భారతం - నభా	2 - 110
7	మందిత సూర్యరశ్మి..	..	2 - 111
..	ఉరుతర దావసావక..	భారతం - ఆది	8 - 230
..	ఉన్నిష న్నలిన.. తరంగ నంగ తానిల..	..	8 - 232
8	విలన తూకల ఘనవల్లి.. నూదియున్న	..	3 - 140
9	అవద గడవం బెట్టగ	భారతం - ఉద్యోగ	3 - 6
..	అక్కట లాతులైన పగరైనను	..	3 - 13

పుట	ఉదాహృత పద్యాదులు	కృతి	వివరం
14	గాండివ జ్యో నివాదమ్ము గ్రమ్మి ..	భారతం - కర్ణ	2 - 9
..	ఎవ్వని వాకిట .. రాజి నడగు!	భారతం - విరాట	2 - 191
17	గజచర్మ మెన్నడో కాని..	భీమఖండం	1 - 116
18	కన్నేలు కాదారి .. ధూర్త ప్రకారంబునన్	..	1 - 112
..	వేనలి పాట పాట నరవెండుకతో ..	కాశీఖండం	7 - 160
..	వేద పురాణ శాస్త్ర .. పెద్ద ముత్తైదువ	..	7 - 161
..	అకంఠంబుగ నీవు	..	7 - 163
19	గొడుగు బాగలు గిలుకలు కులుకరింప	..	7 - 185
..	ఆరగించితె .. యథేచ్ఛ?	..	7 - 191
..	ఎట్లు పురాణముల్	..	7 - 194
..	మాటుగా వైచిన మాజిష్ఠ తెర	హరవిలాసం	7 - 137
21	అరబీ భాష, తురుష్క భాష	భీమఖండం	1 - 73
22	త్రవున పుష్పలతా	..	2 - 56
23	తరువున గాండివం చిడడ	బాటువద్య మణిమంజరి ¹	పుట 23
..	ఎట్లు వెల్లింతు ..	బాటువద్య మణిమంజరి ²	పుట 138
24	ఇందరు కూడి .. మజ్జన మాచరింపుడు ..	భీమఖండం	2 - 131
..	వండిన బొప్పసున్ .. నర్వమంగళంబు	..	2 - 133
..	చల్లని సొమ్మ దృష్టియు	..	2 - 134
..	ధాతనతిముక్కు కోసె సోణంబు దాక	కాశీఖండం	7 - 85
..	చదివె గురు నొద్ద .. తార యొద్ద	..	4 - 199
..	ముగురం గూర్చిన .. లేదో సుమీ!	భీమఖండం	3 - 6
25	సూనాస్త్ర ప్రవాదా మదస్ఫురిత	రాధామాధవం	1 - 13
26	పసిడి వ్రాత వెరంగు .. పింజె తోడ	} మనుచరిత్ర	3 - 71
..	ధవళ ధవళము లగు జన్నిదముల తోడ		

¹ ద్వితీయ భాగం (1922 ముద్రణ) ² ప్రథమ భాగం (1942 ముద్రణ)

పుట	ఉదాహృత పద్యాదులు	కృతి	వివరం
26	భాషావరశేషభోగి		
..	మకరాంక శశాంక మనోజ్ఞ మూర్తి	మనుచరిత్ర	1 - 51
..	అవిరళజవ హోమ తత్పరుడు..	భారతం - ఆది	1 - 9
27	ధరియింప నేర్పిరి	భీమఖండం	1 - 41
..	అర్థ చంద్రుని తేట .. లలాటపట్టి	మనుచరిత్ర	3 - 71
..	మార్కండేయ శివమోళి.. సారధార	కాశీఖండం	వీరిక, 16
29	గంధవాహ .. సైంధవము	మనుచరిత్ర	4 - 28
..	పులియడు బూచిగా డడవి పోతుల	4 - 32
..	చలిగాలి బొండు మల్లెల .. వెన్నెల రనంబు	..	6 - 29
..	కూకటుల్ కొలిచి వేసిన .. సోమిదమ్మ	..	1 - 53
..	వండ నలయదు .. అతని గృహిణి	..	1 - 56
..	సుఖులు తలిదండ్రులు .. యిలు దీర్పుచు	..	1 - 53
..	పూచిన సంపెంగ పోలుపు .. బోలె		
..	వాని చక్కదనము .. భోగబాహ్యము	..	1 - 52
..	చూచి ఝళం ఝళ త్కటక .. వెల్లి గొల్పు	..	2 - 29
30	ఎలప్రాయము వైదిక కర్మనిష్ఠలం బోవుట	..	2 - 54
..	అంధునకు కొరయె వెన్నెల		
..	సంసారాంధువున	..	2 - 56
..	నశరీర స్వర్ణసుఖము	..	2 - 58
..	అనవమున్, ప్రియాంగన ..	వల్లకి	పుట 15
31	రస నమంచిత .. రచన కనుకూలంబున్	మనుచరిత్ర	1 - 16
..	షోడశనహస్రకామినీ.. వారణేంద్రము, పారిజాతావహరణం		5 -107
32	హేతుడవు, చతుర వబోనిధివి ..	మనుచరిత్ర	1 - 15
34	చద్ది మిగుల నింట సంసార మేల ? వేమననూక్తిరత్నాకరం		ప. 650

పుట	ఉదాహృత పద్యాదులు	కృతి	వివరం
34	కుండ చిల్లికి గుడ్డ	వేమన పద్యాలు ¹	పుట 25
36	అల్ప బుద్ధి వాని కధికార మిస్తేను ..	}	.. 236
..	చెప్ప తిన్న కుక్క వెరకు తీ పెరుగునా?		
37	భూతి దేహమందు .. గాడిద పొరలదా? 102
..	యోగి కానివాడు లోన బాగు కాకుండెనా! 687
..	'వంటకంబు నీరు వాంఛ' లుడిగేవా? 69
..	తాను పవిత్రుణ్ణుమకుని 941
..	అత్మ శుద్ధిలేని అవారం 67
43	కవనార్థం బుదయించితిన్	జయంతి	పుట 41
45	తిరువతి యతండు ..	నానారాజ సందర్శనం ² :	పుట 11 వ. 52
		పూర్వ - గద్వాల 1	
46	సుకవిసుందరుడు	శ్రీవణానందం	1 - 69
..	కొండల నోర జేసికొని ..	శ్రీనివాస విలాసం	1 - 11
..	శూరత చచ్చె కవీంద్రులందు	పాణిగృహీత (1956)	1 - 4
47	రాజమిత్రుల మదికాక ..	నానారాజ సందర్శనం :	పు. 96 వ. 132
		ఉత్తర - వనవర్తి	
..	కవితా లతాంగికిన్ ..	నానారాజ సందర్శనం :	పు. 31 వ. 132
		పూర్వ - మొగల్ తుర్తి	
..	కనకాభిషేకమౌగాక ..	నానారాజ సందర్శనం :	పు. 12 వ. 58
		పూర్వ - గద్వాల 1	
..	నరనాథుల్ వలుమంది. .	కామేశ్వరీ శతకం	—
36	భావనాబల మున్నది ..	కావ్యకుసుమావళి [1943]	నంపుటిం - భాగం ౨ కవిగీతము

¹ వావిళ్లప్రతి (1955 ముద్రణ)² 1951 ముద్రణ

పుట	ఉదాహృత పద్యాదులు	కృతి	వివరం
68	మధురముగ, మార్దవంబుగా . .	ఏకాంతసేవ	ఖండం 4
69	గానమాతనిది . . కావ్యకుసుమావళి : భాగం ౨		కవిద్యయము
72	వర మనోహర వంచమ స్వరము	ఏకాంతసేవ	ఖండం 1
74	ఈ ప్రవాస యాత్రా రతి . .	కృష్ణవక్షం ¹	పుట 104
76	ప్రేమకుం గల్గు కారణంబు . .	బి. అ. గీతాలు ²	ప్రేమ కారణము
77	ఇంత చిరుగీతి . .	కృష్ణవక్షం	పుట 148
78	న న్నెవ్వ రావలే రీ వేళ . .	బి. అ. గీతాలు	నా కవిత్వ ధాటి
79	మంచిరోజు కాదోయి	హెచ్చరిక
..	పాడ దలచిన పాటలన్నీ	గురువర్య
..	మండిపోతున్న వండోయ్	ప్రళయాగ్ని
..	ఎంతటి చవలుండ నైతి !	..	తెలియని వలపు
..	కోయిలా కోయిలా కూయబోకే !	..	కోయిల
..	లోకాని కుత్తుత దీపావళి !	..	దీపావళి
..	లేవ నైనా లేవ లేదే !	..	యశోధరా . .
..	అ మబ్బు ఈ మబ్బు	ఐక్యమౌదామె
..	కత్తిపెట్టి పొడిబాడు	దోపిడి
..	మరవలేదే నిన్ను	నిర్వాణ సుఖము
..	కోయి లొకసా రొచ్చి	నడమంత్రపుసీరి
82	వేదాద్రి శిఖరాన వెలిగిన్న	జీర్ణం జీర్ణం
84	ఈ మహాగహనాంతర సీమ	చెవిటి మల్లయ్య
85	బ్రతుకు బరువు మోయలేక	నా ముక్తి
100	నా నోట నీ మాట . .	మహతి	గీతం 21
101	దేవు డల్లే లోన తిరిగి తిరిగి	యెంకి పాటలు	పదవ
104	ఈ నా వదార్పిత క్షోణి . .	అంద్ర ప్రశస్తి	వేగిక్షేత్రము

¹కృష్ణవక్షము - ప్రవాసము - ఊర్వశి (1975 ముద్రణ)

²బసవరాజు అప్పారావు గీతాలు